

محاكم التفتيش والموريسكيون

المجلس
الأعلى
للثقافة



المشروع القومي للترجمة

تأليف :

مرثيديس غارثيا - أرينال

محاضر

محكمة

كوينكا

ترجمة: خالد عباس

مراجعة و تقديم

جمال عبد الرحمن

657

محاكم التفتيش والموريسكيّون

محاضر محكمة كوينكا

تأليف : مرثيديس غارثيا أرينال

ترجمة : خالد عباس

مراجعة وتقديم : جمال عبد الرحمن



المشروع القومي للترجمة

إشراف : جابر عصفور

- العدد : ٦٥٧

- محاكم التفتيش والموريسكيون (محاضر محكمة كوينكا)

- مرثيديس غارثيا - أرينال

- خالد عباس

- جمال عبد الرحمن

- الطبعة الأولى ٢٠٠٤

هذه ترجمة كتاب :

Inquisición Y Moriscos

Procesos del Tribund de Cuenca

Por

MERCEDES GARCÍA - ARENAL

حقوق الترجمة والنشر بالعربية محفوظة للمجلس الأعلى للثقافة

شارع الجبلية بالأوبرا - الجزيرة - القاهرة - ٧٣٥٢٣٩٦ فاكس ٧٣٥٨٠٨٤

El Gabalaya St., Opera House, El Gezira, Cairo

Tel. : 7352396 Fax : 7358084

تهدف إصدارات المشروع القومي للترجمة إلى تقديم مختلف الاتجاهات والمذاهب الفكرية للقارئ العربي وتعريفه بها ، والأفكار التي تتضمنها هي اجتهادات أصحابها في ثقافتهم ولا تعبر بالضرورة عن رأي المجلس الأعلى للثقافة .

الفهرس

7 مقدمة المراجع
15 مقدمة الطبعة الثانية
19 مدخل
25 الفصل الأول : السكان الموريسكيون
37 الفصل الثاني : الموريسكيون ومحاكم التفتيش
65 الفصل الثالث : الشعائر الإسلامية عند الموريسكيين طبقاً لمحتوى المحاضر ...
83 الفصل الرابع : المواجهة بين المسيحيين القدامى والموريسكيين
 الملحق الوثائقي :
139	١ - يوثى دى لاباتيا ، فقيه قرية مولينا المسلم عام ١٤٩٥
147	٢ - سيستيان القواغازى من مواليد أوربا بنهر المنصورة بمملكة غرناطة
	٣ - ملخص ومقتطفات من محضر ديبغو دياث من مواليد
161	الكامبودى كالاترابا ومن سكان بيلمونتي عام ١٦٣٢

مقدمة المراجع

هذا هو الكتاب الثانى للزميلة الدكتورة مرثيديس غارثيا أرينال الذى يترجم إلى لغتنا العربية. كان الكتاب الأول بعنوان "الموريسكيون الأندلسيون" وقد نشر فى إطار المشروع القومى للترجمة الذى يصدر عن المجلس الأعلى للثقافة وهو عبارة عن مجموعة من الوثائق لا يستغنى عنها من يريد التعرف على جوانب المحنة التى تعرض لها مسلمو الأندلس بعد سقوط دولة الإسلام فى غرناطة.

عنوان الكتاب الذى نقدم له يدعونا إلى الحديث عن موضوعين: محكمة التفتيش والتعريف بها ، ثم الموريسكيين وظروف حياتهم.

١ - محاكم التفتيش

تختلف محكمة التفتيش عن المحاكم العادية من عدة أوجه، فهى تختص بنوع محدد من "الجرائم" وهى الأفعال التى تراها المحكمة نوعاً من الإلحاد ، ثم إن المحكمة تتولى النظر فى "الجرائم" التى يرتكبها أصحاب ديانة معينة : المسيحيون ، حتى لو كان اعتناقهم للمسيحية وليد إكراه. على أن الفرق الأكبر بين محكمة التفتيش والمحاكم العادية يمكن أن ندركه من اسم المحكمة نفسه: هى محكمة التفتيش والبحث عن ملحدين، أى أنها لا تنتظر حتى يتقدم إليها أحد بشكوى، بل محرك من تلقاء نفسها بحثاً عن قضايا.

(أ) محكمة التفتيش البابوية

فى عام ١٠٩٥ أعلن البابا أوربانو ضرورة "استرداد" بيت المقدس من أيدي المسلمين، ولكى يحشد متطوعين لذلك أعلن أن الاشتراك فى الحروب الصليبية يعدل التوبة عن أى ذنب ، ويستحق صاحبه الغفران. بعد ذلك أصبح من يشارك فى نفقات الحروب يستحق الغفران كذلك ، ثم أصبحت صكوك الغفران تباع للمساهمين فى نفقات تشييد كاتدرائية القديس بطرس ، وبعد ذلك أصبحت تلك الصكوك تباع بأثمان زهيدة ولأى سبب.

الأمر الغريب هو أن الحملات الصليبية أتت بنتائج غير تلك التى كانت تتمناها الكنيسة الكاثوليكية ، فقد عاد المتطوعون إلى أوربا وهم يحملون مبادئ تخالف انكاثوليكية. وقد خشيت الكنيسة الكاثوليكية من حدوث انشقاقات عليها ، ولهذا فقد أرسل البابا إينوئينثيو الثالث حملات تفتيشية حققت بعض النتائج المرجوة منها إلا أن المخالفات استمرت. وأخيراً دعا البابا إلى القيام "بحملات صليبية داخلية" فى جنوب فرنسا عام ١٢٠٨ ، وكان المشاركون فى تلك الحملات يحصلون على الغفران ويحصلون كذلك على الأراضي المصادرة من "الملحدين" ، مما جعل عدد المشاركين يصل إلى ٥٠٠ ألف متطوع. وقد استولى المتطوعون على مدينة بيزيرس **Beziers** وذبحوا ستين ألفاً من سكانها من بينهم نساء وأطفال. وكان الجنود يسألون القساوسة : كيف نفرق بين المسيحى المخلص والملحد؟ فكانوا يجيبونهم : اقتلوا الجميع وسيتولى الرب التمييز بين الفريقين.

رغم كل ذلك إلا أن "الإلحاد" استمر فى تولوز ، مما أدى إلى استمرار الصراع حتى عام ١٢٥٣ ، وكان البابا قد أصدر أمراً بإنشاء محكمة التفتيش البابوية عام ١٢١٥ . إزاء المجازر التى ارتكبت ضد أبرياء فى جنوب فرنسا تصاعدت صيحات الاحتجاج فى أنحاء عديدة من العالم المسيحى ، مما ترتب عليه عقد اتفاقية تولوز عام ١٢٢٩ التى أقرت إنشاء محكمة التفتيش.

بالإضافة إلى كل ما تقدم كان البابوات يحثون ملوك أوروبا على إصدار قوانين تعاقب جريمة "الإلحاد" بالإعدام ، وقد استجاب الإمبراطور فريديريك الثاني لنداء البابا إينوشينثيو الثالث وأصدر قانوناً يعاقب "الملحد" بالإعدام حرقاً ، ويمرور الوقت كان البابوات يدعون الملوك الآخرين إلى سن قوانين مشابهة.

كانت الأحكام التي تصدرها المحكمة قابلة للاستئناف أمام البابا ، وكان البابا يلغى الأحكام عادة نظير مبلغ يدفعه المتهم ، أو نظير خدمة تراها الكنيسة ضرورية. وكانت محكمة التفتيش البابوية أحيانا تصدر "عقوبات دينية" ضد من يخالف المنهج الذي تسير عليه الكنيسة ، منها حضور جلسات وعظ وأداء صلوات وصيام ، وغير ذلك.

(ب) محكمة التفتيش الإسبانية

نشأت محكمة التفتيش الإسبانية عام ١٤٧٨ بقرار من الملكين الكاثوليكين فيرناندو وإيسابيل. ربما كان السبب الأول في إنشائها هو تحول كثير من اليهود إلى المسيحية عام ١٣٩١ بعد تعرضهم لضغوط شديدة ، مما جعل ذلك التحول ينقصه الصدق. لذلك ، ففي القرن السادس عشر كان هؤلاء المسيحيون محل ريبة المسيحيين القدامى.

بعد وفاة إنريكي الرابع ملك قشتالة آل عرشه إلى أخته إيسابيل عام ١٤٦٥ ، وقد تزوجت الملكة الجديدة من فيرناندو الذي تولى عرش أراغون بعد وفاة خايمي الثاني.

كان القسيس الذي تعترف أمامه الملكة إيسابيل هو توماس دي توركيمادا الذي كان له نفوذ في القصر. استمع توركيمادا إلى شكاوى المسيحيين القدامى فبدأ يتحدث عن أهمية إنشاء محكمة تفتيش في قشتالة.

في عام ١٤٧٨ اكتشفت مجموعة من الأشخاص في إشبيلية تمارس طقوساً غير معهودة في الديانة المسيحية ، وهذا ما أقنع الملكة بأن تطلب من سفرانها في روما إذنًا من البابا لإنشاء محكمة تفتيش في قشتالة وأراغون.

وقد أصدر البابا سيكستو الرابع مرسوماً في نوفمبر عام ١٤٧٨ يأذن فيه للملكي إسبانيا بتعيين أعضاء محكمة التفتيش ، وقد وصل أعضاء المحكمة بالفعل إلى إشبيلية في ديسمبر عام ١٤٨٠ ، وحاكموا مجموعة من اليهود المنصرين وأصدروا حكماً بإعدام بعضهم حرقاً في ٦ فبراير عام ١٤٨١ .

وتختلف محكمة التفتيش الإسبانية عن محكمة التفتيش البابوية ، من حيث إن أعضاء المحكمة الإسبانية يعينهم الملك لا البابا ، وعليه فإنهم موظفون في الدولة ويخضعون لسياساتها. وهناك اختلاف آخر يتمثل في أن الأحكام التي تصدرها المحكمة الإسبانية لا يمكن استئنافها في روما .

كان مقر محكمة التفتيش الإسبانية في إشبيلية ، ثم انتقل بعد ذلك إلى طليطلة، وكانت سلطة رئيس محكمة التفتيش لا تناقش، وكان يرأس مجموعة من الأعضاء عددهم خمسة، يشكون المجلس الأعلى. وقد منح البابا كليمنتي الثامن أعضاء المحكمة الإسبانية سلطة النظر في المطبوعات والمخطوطات وحظر قراءة الكتب والأوراق التي يرون أنها تخالف الآداب العامة أو عقيدة الكنيسة الكاثوليكية، وكانت عقيدة الكنيسة تتمثل في عذرية السيدة مريم - حتى بعد أن وضعت - والتكليف ، وصلاحية الكنيسة الكاثوليكية في منح الغفران.

كانت المحكمة تتكون من نائبين وعالم لاهوت، وكان لهم زىٌ خاص. كان هناك ممثل ادعاء، وكان هناك قاض مهمته تقييم العقارات والثروات المصادرة، وكان لكل هؤلاء عدد من المساعدين من بينهم كاتب المحكمة الذي كان يسجل الأسئلة التي تُوجه إلى المتهمين والأجوبة ، وكان كاتب المحكمة يسجل الاعترافات التي يدلي بها المتهم بعد تعرضه للتعذيب.

وكان هناك في كل قرية أو مدينة لجان تتولى تنفيذ أوامر محكمة التفتيش وإلقاء القبض على من تحوم الشبهات حولهم. ثم كان هناك "المتعاونون مع المحكمة" ، وكان هؤلاء يتمتعون بعفو شامل عن ذنوبهم. ولتعيين "متعاونين" كانت المحكمة تُخضع الشخص المرشح لاستجوابات خاصة بنقاء الدم، وكان الشخص المرشح يُودع حوالى تسعة آلاف ريال قبل عملية استجوابه.

كانت محكمة التفتيش تتولى ملاحقة الملحدين **herejes** ، والملاح في نظر الكنيسة هو المسيحي الذي يُشك في إيمانه ، أى أن اليهودى والمسلم كانا بمنأى عن خضوعهما لسلطة محكمة التفتيش. هذا معناه أن الشخص كان يخضع لسلطة المحكمة اعتباراً من تاريخ تنصيره، سواء أكان هذا التنصير إرادياً أم قسرياً. من هنا ندرك أهمية عمليات التنصير الجماعى التى قام بها الكاردينال ثيسينروس ومن سار على نهجه: إنه - ببساطة - أوجد "عملاً" لأعضاء محكمة التفتيش. لعلنا بهذا ندرك سبب محاولات المورييسكيين الاتصال بروما وإخبار البابا بأنهم لم يتلقوا ماء التعميد ، أى أنهم غير خاضعين لسلطة محكمة التفتيش. كان تمويل محكمة التفتيش الإسبانية ذاتياً ^(١) وهو ما يدعونا إلى القول بأن قسماً وافراً من القضايا التى نظرتها تلك المحاكم كان يستند إلى دوافع اقتصادية. هذا ما يفسر - كذلك - تعنت المحاكم وإطالة أمد القضايا المنظورة أمامها.

(ج) مشهد الإيمان **auto de fe**

عندما كانت محكمة التفتيش تصدر أحكاماً عديدة ضد "ملحدين" كانت ترى أن تعدد القضايا دليل على تفشى ظاهرة "الإلحاد" ، فكانت تقيم احتفالاً يستمر يوماً كاملاً. كان الاحتفال يبدأ باقتياد المذنبين إلى منزل رئيس المحكمة ، وهناك كانوا يلبسونهم عباءة صفراء وطاقيه خاصة. كان الناس يصطفون حتى المكان الذى سيقام فيه المشهد ، وعادة كان المشهد يعقد فى ميدان كبير. هناك كانت تلقى خطبة وعظ يشار فيها إلى عواقب الإلحاد. بعد ذلك كانت أحكام الإدانة تُتلى ، وكانت تبدأ بالأحكام الخفيفة وتنتهى بأحكام الإعدام. كان المحكوم عليهم بالإعدام يساقون إلى مكان يسمى المحرقة ، حيث كان يتم حرقهم أحياء أمام الناس.

(د) التعذيب

كان التعذيب وسيلة تتبعها محاكم التفتيش لانتزاع اعترافات من المتهمين ، وكان الأمر يبدأ بأن يرى المتهم غرفة التعذيب والأنوات المستعملة ، وكان ذلك فى بعض

الأحيان كافياً لى يدلى المتهم بالاعتراف المطلوب منه أو بالإرشاد عن متهمين آخرين. إذا ثبت المتهم على موقفه ولم "يعترف" كان السجن يبدأ فى تعذيبه ، وكان من الشائع استجواب المتهم أثناء التعذيب.

٢- الموريسكيون

الموريسكى هو المسلم الذى بقى فى إسبانيا بعد سقوط غرناطة الإسلامية عام ١٤٩٢ ، وحافظ على إسلامه سرّاً بعد أن أجبرته السلطات الإسبانية على اتباع المسيحية. حاول أولئك المسلمون بكل السبل أن يحافظوا على دينهم ، فبدلوا من أموالهم الكثير حتى تخفف السلطات من القيود التى كانت تفرضها عليهم ، وطلبوا العون من الدول الإسلامية ، ثم فى النهاية تركوا الغالى والنفيس وفروا بدينهم إلى بلاد إسلامية مثل المغرب وتونس والجزائر ومصر وتركيا ، بل منهم من هاجر إلى العالم الجديد وحمل تعاليم الإسلام إلى أمريكا الجنوبية ، ظناً منه أن بإمكانه الاختفاء عن الأعين وممارسة الإسلام فى أراضي الهند الحمر الشاسعة.

كانت وسيلة الموريسكيين فى الحفاظ على هويتهم الإسلامية فى البداية هى الكتب العربية ، فلما حظرت القوانين الإسبانية استخدام اللغة العربية ترتب على ذلك تناقص عدد من يجيدونها ، فكتب الفقهاء منهم نصوصاً بالأخميادية - أى باللغة الإسبانية ويحروف عربية - أما بعد ذلك فقد كتبوا نصوصاً محررة باللغة الإسبانية ويحروف لاتينية^(٢) .

استخدم الموريسكيون كل الحيل التى تمكنهم من ممارسة شعائر الإسلام ، وقد عملوا بما جاء فى رسالة مفتى وهران التى أجازت لهم التظاهر باتباع المسيحية ثم أداء الشعائر الإسلامية فى الخفاء. الجدير بالذكر أن الموريسكيين استغلوا حرقاً معينة فى تحقيق هدفهم الأكبر ، فامتنع بعضهم التجارة ونقل البضائع ، وكانوا - تحت هذا الستار- يتناقلون الأخبار والعلوم الدينية دون أن تفتن السلطات إلى ذلك. أما الأغنياء وأصحاب النفوذ منهم فقد استخدموا إمكانياتهم بشكل آخر ، فالبعض تظاهر بالتعاون

مع محكمة التفتيش ، وتحت هذا الستار كان بمنأى عن الملاحقة فاستغل ذلك فى تعليم إخوانه اللغة العربية ومبادئ الدين الإسلامى (٣)

كان تمسك الموريسكيين بالإسلام يدعو إلى الإعجاب حقيقة ، ففى أوج تعرضهم لأهوال محاكم التفتيش كانوا يتحينون الفرص لكى يقوموا بالدعوة إلى الإسلام.(٤)

على أن محنة مسلمى الأندلس كانت لها بعض الفوائد - إن جاز التعبير - فقد استقر كثير منهم فى شمال إفريقية وأسهموا فى إدخال أنماط من الحرف والمحاصيل إلى البلاد التى استقروا فيها ، ويكثر من الأسف نقول إن هذا الموضوع لم يحظ بعد بدراسات شاملة فى عالمنا العربى ، وإن كان بعض الباحثين الأوربيين قد تعرض له بإيجاز. (٥) وإذا تحدثنا عن الجانب الدينى قلنا أن نذكر أن وصول الموريسكيين إلى بلاد إسلامية قد فجر قضايا عديدة أو أعاد إلى دائرة الضوء قضايا كانت قد انتهت ، مثل جواز استعمال لغة غير العربية فى العلوم الدينية.(٦)

نعود مرة أخرى إلى وصول الموريسكيين إلى أراضى العالم الجديد - وهو بالمناسبة حقل جديد تماماً فى الدراسات الموريسكية - فنقول إن ثمرة هذه الجهود لا تزال باقية إلى اليوم ، فأنماط العمارة فى بعض نول أمريكا الجنوبية يغلب عليها الطابع الإسلامى ، كما كانت لهجرة الموريسكيين أيضاً آثار على العادات والتقاليد فى مناطق فى الأرجنتين على سبيل المثال.(٧)

جمال عبد الرحمن

ملاحظات

(١) انظر :

" Del policiaimiento inquisitorial: La suerte de los moriscos en el Rio de la Plata", en el libro *Homenaje a Galmes de Fuentes*, Zaguan, Tunes, 2003, p. 344

(٢) انظر - كنموذج لذلك - قضيتي كوسمي بن عامر والادميرال سانشو دي كاردونا المنشورتين في كتاب "الموريسكيون الأندلسيون" تأليف م. غارثيا أرينال ، ترجمة جمال عبد الرحمن ، المجلس الأعلى للثقافة، ٢٠٠٣ ، ص ١٢٧ - ١٥٤ ، ١٦٧ - ٢٠٠

(٣) راجع - على سبيل المثال - قضية كوسمي بن عامر المشار إليها في كتاب "الموريسكيون الأندلسيون".

(٤) انظر كتاب "الموريسكيون الأندلسيون والمسيحيون : المجابهة الجدلية (١٤٩٢-١٦٤٠) . انظر كذلك المخطوطة ٩٦٥٤ بمكتبة إسبانيا الوطنية بمدريد، وفيها قصة جدل ديني تم بين قسيس وموريسكي ، وكان الاثنان محبوبين في سجون محكمة التفتيش .

(٥) أشير هنا إلى كتاب ميكيل دي إيبالثا "الموريسكيون في إسبانيا وفي بلاد المنفى" ، وربما تصدر قريباً ترجمة له ضمن المشروع القومي للترجمة .

(٦) الحقيقة أن الإسلام الأندلسي بشكل عام لم يتوقف عن إثارة قضايا فقهية غير معهودة في المشرق. نشير هنا إلى جواز أن يدفع البلد المسلم جزية. (انظر حول هذا الموضوع بحث ميكيل دي إيبالثا عن علاقة السيد بالمسلمين في المؤتمر الذي نظمته مؤسسة فيرناندو الكاثوليكي ونشرت أعماله عام ١٩٩١) . نشير كذلك إلى تأثير الإسلام الأندلسي أحياناً بالمسيحية (راجع كتاب أسين بلاثيوس (El Islam cristianizado) . هل كان الاحتفال بالمولد النبوي في نشأته إلا تقليداً لاحتفال المسيحيين بميلاد المسيح عليه السلام؟ (راجع مقال لا غرانخا في مجلة الأندلس)

(٧) تقول م. إلبيرا ثاغراثاو إن بعض قرى الأرجنتين لا تأكل لحم الخنزير مطلقاً ، وتذكر أن الحفريات تؤكد أن الناس قديماً كانوا يدفعون موتاهم على الطريقة الإسلامية، وتحدث عن الاحتفال بالمواليد هناك بطريقة مشابهة للعقيدة.

مقدمة الطبعة الثانية

يعتبر نص هذه الطبعة هو نص طبعة سنة ١٩٧٨ نفسه بدون أى تغيير. وعلى الرغم من ذلك فإن بعض استنتاجاته و أدلته فى حاجة إلى إيضاح ^(١).

فى الوقت الحالى، تم تصنيف دار محفوظات كوينكا، التى تعد أحد أهم أرشيفات محاكم التفتيش بإسبانيا، بطريقة جيدة وتم وضعها بشكل لائق فى القصر الأسقفى الكوينكى.

و تعد مخطوطاتها هدفاً للعديد من الدراسات، لكن لا يوجد، حسب معرفتى، من قام بتناول موضوع الموريسكيين الذين تعرضوا للمحاكمة. وعلى العكس، فهناك نوع آخر من الدراسات التى تلقى بالشكوك حول هؤلاء الموريسكيين وتوضح أهمية جماعات المدجنين القدامى الذين قطنوا المناطق الشمالية الواقعة تحت نفوذ محكمة تفتيش كوينكا، خاصة بلدة مولينا (Molina) ومدينة سالم (Medinaceli). هذه هى المخطوطات الأعجمية والعربية المحفوظة حالياً فى معهد الدراسات العربية (Miguel Asín) بالمجلس الأعلى للبحوث العلمية. ولقد تم العثور بين تلك المخطوطات ومن بين ظهر غلاف أحد الكتب على بعض الفقرات المهمة المنسوخة بالأعجمية (يعنى مكتوبة بالإسبانية وبحروف عربية) حول محضر محاكمة يوسى دى لاباتيا (Yoçe de la Vacia)، فقيه بلدة مولينا، أمام محكمة التفتيش، وتم نسخ صحيفة الاتهام هنا (ملحق رقم ١). وتتعلق كل الفقرات التى عثر عليها بالحكم الذى لم يُحفظ أصله (محاضر خزانة المحفوظات الأسقفية غير مكتملة). أما عن كونه وثيقة عن محكمة تفتيشية فهو يمثل نصاً فريداً.

قمت - بالاشتراك مع أنا لاباتا (Ana Labarta) - بنشر هذه الفقرات مع دراسة حولها فى بحث بعنوان: (بعض الفقرات الأعجمية من محضر تفتيش يوسى دى لاباتيا، فقيه قرية مولينا (١٤٩٥) ^(٢)

ونشر ل. هارفي (L. Hrvy) ، في المصدر السابق ، دراسة حول كرايس مدرجة في محضر خيرونيمو (Jeronimo) نقاش بلدة أركوس (Arcos) (ADC) ، لفافة أوراق (٢٢٧، رقم ٢٠٧٢) والتي ذكرت في هذه الدراسة، وعلاقتها ببعض الحكايات الأعجمية الموجودة في المكتبة الوطنية بمديرد. لكن أهم هذه الدراسات أبحاث ماريا خيسوس بيغيرا (M. Jesús Viguera) ، و منها على سبيل المعرفة: "كراسة أعجمية عن الدين" (مدينة سالم، القرن السادس عشر)^(٢) . و توزيع إرث بين عائلة مُدجّنة من مدينة سالم^(٤) .

فهذان البحثان يدلان على أن أهمية جماعة المدجنين بدائرة سيغوينثا (Siguenza) وثقافتهم العربية الإسلامية و تماسكهم الداخلي وعلاقتهم بأراغون (Aragón) أكبر بكثير مما تعكسه الدراسة التي بين أيدينا ويجب أن يكون ذلك موضع اهتمام.

و بما أن هذا البحث عبارة عن دراسة وثائقية فلم تُعدل ملاحظات حواشيه. أما بالنسبة للمصادر، فعلى الرغم من أن هناك زيادة كبيرة في الأعمال المتعلقة بالموريسكيين بوجه عام، فإن الأعمال التي ذكرتها أنفأ هي التي تتعلق بشكل مباشر بالموريسكيين الكوينكيين.

مرثيديس غارثيا - أرينال

الهوامش

(١) قمت بجزء من ذلك بالفعل في دراسة عرضتها في أول مؤتمر دولي عن محاكم التفتيش الإسبانية (كوبنكا - ١٩٧٨) بعنوان:

"Los procesos de moriscos del tribunal de la Inquisición de Cuenca", publicada en las actas, que llevan el título de "La Inquisición española. Nueva visión, nuevos horizontes", siglo XXI, 1980.

بالإضافة إلى إسهامي، بالتعاون مع جان بيير دي ديو (Jean Pierre Dedieu) بعمل :

"Los moriscos de Castilla la Nueva", al volumen titulado *La Inquisición y los moriscos*, ed. Por L. Cardillac (en prensa).

"Algunos Fragmentos aljamiados del proceso Inquisitorial de Yuce de : انظر (٢) la Vacía, alfaquí de la Villa de Molina", (1495), *Nueva Revista de Filología Hispánica*. Volumen dedicado a los estudios hispanoárabes (México, 1983).

(Un cuaderno aljamiado de las deudas (Medinaceli, siglo XVI), Ms. : انظر (٣) Junta, núm. XXXV 11-8), en *Homenaje a don José Ma. Lacarra en su jubilación del profesorado*, vol. V (Zaragoza, 1977), páginas 214-268.

("Partición de herencia de una familia mudejar de Medinaceli" : انظر (٤) Alcántara, III, 1982).

مدخل

على الرغم من الكم الهائل من الدراسات التي ظهرت فى الأعوام الأخيرة حول الموريسكيين، إلا أن الكثير مما نعرفه عنهم من خلال المصادر الكلاسيكية لم يتم استكماله بعد ، ولم تقدر كميته ولم يتم تنقيحه. كذلك أيضاً يوجد عدد كبير من الوثائق غير المنشورة، وبخاصة وثائق محاكم التفتيش.

و بما أنه قد ثار جدل واسع حول موضوع محاكم التفتيش وكتب عنه كثيراً، فقد يبدو غريباً أن مخطوطات محاكم التفتيش المختلفة (خاصة ما يتعلق بمملكة قشتالة) لم تستغل جيداً من قِبَل الباحثين، باستثناء مخطوطات محكمة طليطلة، أكثر المطبوعات ربما من حيث الأهمية وهى الوحيدة بالطبع التى صُنفت بشكل جيد^(١).

وتعد خزانة المحفوظات الكوينكية المهمة التى تحوى وثائق محفوظة عن محاكم التفتيش بكوينكا مثلاً للإهمال: فعلمية التصنيف التى لم تتم على أكمل وجه^(٢) وعيوب المبنى والساعات القليلة التى تفتح فيها أمام الجمهور (على الأقل منذ ما يقرب من سنتين عندما تم إعداد هذا البحث) وعزلها عن المدينة... كل ذلك أسهم فى جعل الوثائق القيمة بمحكمة كوينكا بمنأى عن استفادة الباحثين^(٣).

تشكل المحاضر الموريسكية الخمسمائة تقريباً والمحفوظة بالخزانة موضوع الدراسة التى بين أيدينا.

لم تكن للموريسكيين التابعين للمنطقة التى ترعى انتباهى أية أهمية على الإطلاق، فمع قلتهم العددية واندماجهم فى السكان المسيحيين، كانوا يمثلون جماعة فقيرة وجاهلة ومقصية مع الطبقات الدنيا فى المجتمع: لم يكن لهم أى تأثير ، ولم يقدموا رجالاً يصلون بهم إلى أرقى الدرجات فى الدولة الإسبانية.

ومع ذلك، فهذه الجماعة الضئيلة نالتها كل الأحوال التي لحقت بالأقلية الموريسكية، وكانت هدفاً لمراقبة وقمع مستمرين من جانب محاكم التفتيش؛ فالإحصائيات والمحاضر العديدة تشهد على ذلك، ولم تكن تبدو هذه الجماعة -بالنسبة لمحاكم التفتيش والإدارة في ذلك العصر- مجردة من الأهمية. فمثال بلدة سوكوياموس (Socuéllamos) التابعة لإقليم لامنشا (La Mancha) خير دليل على ذلك: ففي سنة ١٥٨١ كان يوجد في هذه البلدة ٤٩ عائلة موريسكية منها ٢٢ عائلة قُدم منها فرد أو أكثر للمقاضاة أمام محاكم التفتيش بين عامي ١٥٨٢ و ١٥٨٥^(١).

إذاً لماذا انشغلوا بهم إلى هذا الحد؟ ما المشاكل والقلاقل التي كانوا يدبرونها؟ هذا هو ما ننوئ إيضاحه، بالإضافة إلى أمور أخرى.

وعلى الرغم من غزارة الوثائق الكوينكية التي لم تنتشر حول الموريسكيين، إلا أنها لا تضيف شيئاً جديداً مائة بالمائة أو مثيراً لمعارفنا حول هذه الأقلية. ونكمن قيمتها الأساسية في أنها تمكّننا من الإيضاح والتقدير الكمي ورسم صورة بشكل أدق لأفكار كثيرة وثابتة عن الموريسكيين، بالإضافة إلى استكمال أفكار أخرى تم توضيحها في الحواشي السفلية أو تمت الإشارة إليها.

وعلى جانب آخر، كما ذكرت، فالكوينكيون لم يتزعموا أى حدث في التاريخ الموريسكى، ولا يوجد بين المحاضر محضر واحد يقاضى شخصية بارزة أو حتى مثقفة.

وتبدو لى على نفس القدر من الأهمية تلك الصفة التي تميزهم على أنهم مواطنون من الدرجة الثانية وعوام وبسطاء، لأنها تسمح بكشف النقاب عن أساس المشكلة الموريسكية التي تظهر وتعرض من خلال الاحتكاكات القليلة ومتناقضات الحياة اليومية، وعلى الرغم من أن هذه الاحتكاكات مستمرة ومتصلة إلا أنها أصعب ما يمكن القيام به، على الرغم من عدم أهميتها الظاهرية.

من خلال هذه المحاضر عن أناس جهلاء وبلا علوم دينية تُذكر، يتم رسم فكرة أولية عما كانت عليه حياة تلك الجماعة الموريسكية ومشاكل التعايش، حيث إن وجودهم اليومي كان يعنى مواجهة مع سكان من المسيحيين القدامى، والنزاع القائم كان بين

طائفتين مختلفتين اجتماعياً وثقافياً بل واقتصادياً، لكنهم كانوا يرجعون الفوارق بينهم إلى أساس ديني. أعتقد أن الاستنتاجات التي تم التوصل إليها يمكن أن تطبق بملامحها العامة على بقية الموريسكيين القشتاليين.

نطاق سلطة محكمة كوينكا

يجب أن ينال الموريسكيون الكوينكيون - من بين الموريسكيين القشتاليين - موضع اعتبار منا ، وذلك لتمييز وضعهم الجغرافي بين أراغون (Aragón) وفالنسيا (Valencia) ولامنشا أهم ثلاث مراكز موريسكية في شبه الجزيرة^(*). وما كان لهذه الجماعات الموريسكية الكوينكية من صدى وتأثير على موريسكيي قشتالة يجعلها تتميز بملامح عامة في المشكلة التي تعرضوا لها .

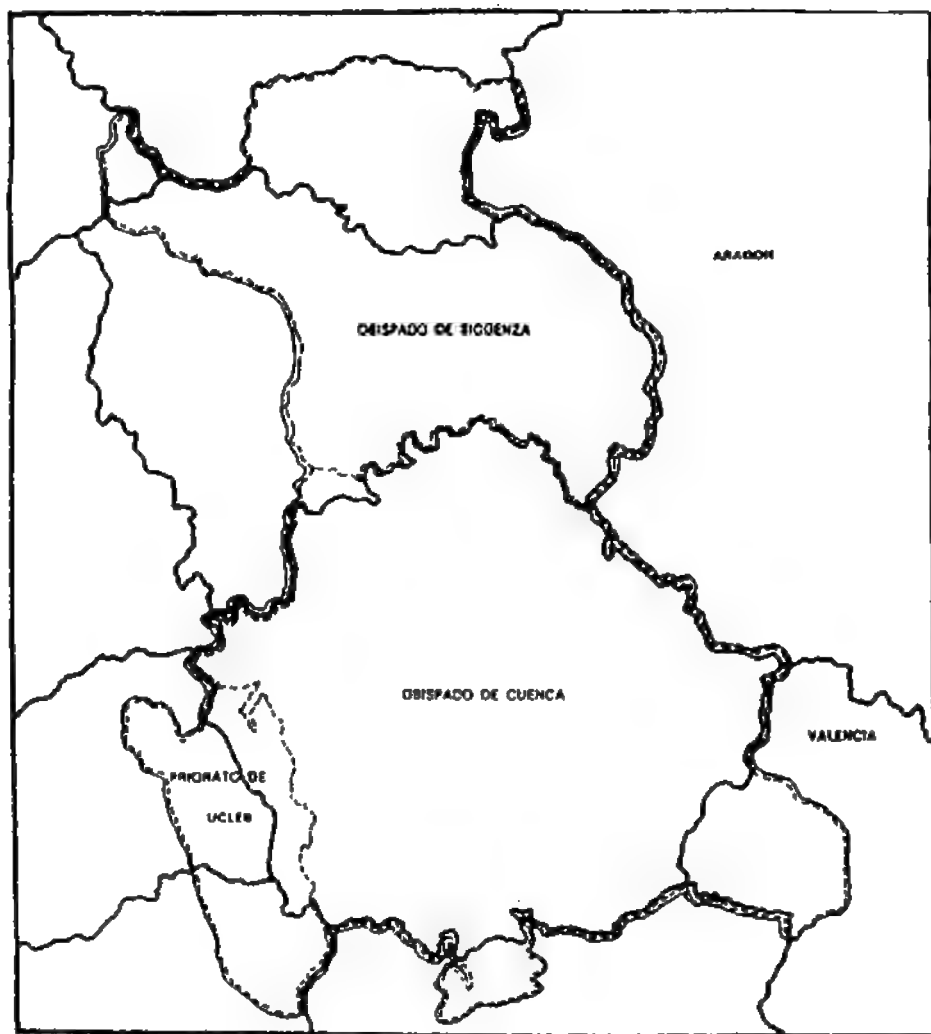
كانت دائرتا كوينكا وسيغوينثا ودائرة أوكليس، (Uclés) التابعة لرهبانية سانتياغو (Santiago) ، تقع تحت نطاق سلطة محكمة تفتيش كوينكا . وكانت حدود كلتا الدائرتين آنذاك أكبر بكثير مما هي عليه الآن : فحدود كوينكا كانت تشغل المحافظة الحديثة المعروفة بهذا الاسم الآن (باستثناء المنطقة الجنوبية الشرقية التي كانت تتبع أوكليس) وجزءاً من محافظة الباثيتي (Albacete) : لارودا (La Roda) وجزءاً من فالنسيا: ريكينا (Requena) وأوتيل (Utiel) .

وكانت حدود سيغوينثا تعني جزءاً كبيراً من محافظة غوادالاخارا (Guadalajara) الحالية (الإقليم الشرقي ابتداء من خط يشمل أتينثا Atienza وسيغوينثا وثيفوينتس Cifuentes) وجنوب سوريا (Soria) مدينة سالم وبيرلانغا (Berlanga) وألمازان (Almazán) وتمتد حتى محافظة سيغوينثا (Segovia) التي تتبعها أيون (Ayllon) وكانت دائرة أوكليس، التي كانت تتمتع بنظام حكم ذاتي إلى حد ما، تشكل أيضاً جزءاً من نطاق محكمة كوينكا وتشغل في قلب لامنشا أرضاً تتبع اليوم ثلاث محافظات :

(*) المقصود بشبه الجزيرة هو ما يعرف بإسبانيا والبرتغال حالياً . (المترجم) .

كوينكا (أوكليس و بيامايور Villamayor وموتا دل كويربو Mota del Cuervo ولوس
إنوخوسوس Los hinojosos ولاس ميساس Las mesas وأوركاخو Orcajo ، إلخ.)
وثيوداد ريال Ciudad Real (كامبو دي كريبتانا Campo de Criptana وبيدرومونيوث
Pedro Muñoz وسوكوياموس) و طليطلة (سانتا كروث دي لا ثارثا Santa Cruz de la
Zarza وكورال دي ألماغير Corral de Almaguer وبييلا دي أَلوراديل Al-
moradiel وكينتانا دي لا أوردن Quintanar de la Orden والتوبوسو El Toboso) .

و تقع أراغون على الحدود الشرقية لهذا الإقليم الشاسع: ففي الوديان الواقعة
على روافد الضفة اليمنى لنهر الإبرو (Ebro) تعيش جماعة كثيفة ومتجانسة من السكان
الموريسكيين ينحدرون من أصول قديمة جداً ، وتحدها فالنسيا من الناحية الجنوبية ؛
فالجبال المتفرعة من سلسلة جبال فالنسيا الواقعة على الحدود مع كوينكا هي مناطق
مأهولة بالسكان وملجأ للموريسكيين. وأخيراً، فلقد استقبل إقليم لامنشا وإقليم
أراضى الرهبانيات أكبر قدر من الموريسكيين الغرناطيين.



خريطة رقم (١) مناطق محكمة كوينكا.

الهوامش

(١) فيما يتعلق بموضوع الموريسكيين، انظر على سبيل المثال :

P. Dressendoerfer, *Islam unter der Inquisition : Die Morisco Prozesse in Toled, 1575-1610*, Wiesbadeu, 1971.

(٢) يوجد فقط :

S. Cirac Estopanan, *Registro de los documentos del Santo Oficio de Cuenca y de Si-guenza*, Cuenca-Barcelona, 1965.

و أيضاً :

Los procesos de hechicerías de la Inquisición de Castilla la Nueva (Tribunales de To-ledo y Cuenca), Madrid, 1942.

(٣) الاستثناء الوحيد، فيما يتعلق بموضوع الموريسكيين، هو مقال مشترك حول المحاضر :

B. Loupias, "La pratique secrete de l'islam dans les eveches de Cuenca et de Si-guenza au XVI et XVII siecles", *Hesperis-Tamuda*, 1965, pp. 115-123

ويتناول ل. كاردياك في رسالته للدكتوراه والتي نشرت حديثاً بعنوان :

(Morisques et Chretiens.Un affrontement polemique, 1492-1640, Paris, 1977.)

بعض المحاضر الكونتيكية. ولقد أفدت من كلتا الدراستين في إعداد العمل الذي بين أيدينا واتخذت من بعض افتراضاتهما نقطة انطلاق لعملى .

(٤) هذا جزء من رسالتي للدكتوراه التي تحمل عنوان :

Los moriscos en los distritos de la Inquisición de Cuenca, Madrid, enero de 1976.

الفصل الأول

السكان الموريسكيون

المُدَجَّنُون

كان عدد السكان المدجنين - فى أواخر العصر الوسيط وفى جميع أنحاء قشتالة - قليلاً ، وكان طابعهم العام حضرياً ومذاباً فى وسط السكان المسيحيين، على عكس جماعات المدجنين فى أقاليم أخرى، خاصة التابعة لمملكة أراغون.

ومع ذلك، فلا بد أن سكان إقليم كوينكا من المسلمين كانوا كثيرون العدد فى الأزمنة اللاحقة لفتح المدينة - حسبما أشار إلى ذلك المؤرخون المحليون - (١) كما هو بديهي فى إقليم حدودى يحتم وضعه منح مميزات و ضمانات للسكان القدامى (٢).

خلال القرن الثالث عشر حتى الخامس عشر، كانت هجرة المدجنين القشتاليين إلى مملكة غرناطة (على الرغم من الجهود المبذولة فى بعض الأحيان لمنعهم) مستمرة وفى ازدياد تبعاً لما كان يحدث لهم من تجريد من المميزات وزيادة القيود وفرض الضرائب الباهظة (٣).

فى حركة تشتت مندفة، كان المدجنون يهدفون إلى هجر المدن الكبيرة، وهذه العملية تنعكس بوضوح من خلال الأخبار القليلة التى لدينا عن مدينة كوينكا: فبعد ما كان حى المسلمين بالمدينة يحوى ٢٥ عائلة بين عامى ١٤٤٧ و ١٤٥٠ ميلادية ، لم يعد هناك إلا سبع عائلات فى عام ١٤٨٢ (٤).

وبالنسبة لباقي الإقليم، فهناك إثبات بالوثائق أنه مع بداية القرن الخامس عشر كانت توجد أحياء متفرقة للمسلمين من أبرزها: مدينة سالام ومولينا وبيا إسكوسا دى أرو (Villaescosa de Haro) وأويتى (Huete) وأوكليس (٥). وتسمح الضرائب والأعمال

المفروضة على المورييسكيين، خلال النصف الأول من ذلك القرن، بمعرفة العدد والحجم^(٦) التقريبي لأحياء المسلمين^(٧). وطبقاً لهذه الضرائب فإن دائرة سيغيونثا هي التي تحظى بأكبر قدر من السكان المسلمين القابل عددهم للزيادة ، وأهم أحياء المسلمين هي أحياء ديثا ومولينيا. وفي منطقة لامنشا تحظى أوكليس، عاصمة البلاد التابعة لرهبانية سانتياغو، بأكبر قدر من المورييسكيين بالمنطقة^(٨).

على أية حال، فالواضح أن العدد الإجمالي للمدجنين في المناطق الكوينكية، في نهاية القرن الخامس عشر، قليل ومشتت. وتصورهم الوثائق القليلة المحفوظة عنهم وهم يمارسون أعمالاً حرفية (صانع قنور - صانع أقفال - صانع أحذية - إلخ) متداخلين ومندمجين في مجتمع المسيحيين القدامى، ولا يبدو أنهم تسببوا في أى نوع من الصراعات.

في عام ١٥٠٢، صدر مرسوم بتنصير كل المدجنين في قشتالة، ونفذت عملية التنصير في نفس العام^(٩). لكنه لم يطرأ أى تغيير أو تحول لا على الوضع ولا على العدد الضئيل لجماعة المورييسكيين الكوينكيين إلا بعد إدخال عنصر جديد: محاكم التفتيش. وبداية من لحظة التنصير أصبح المورييسكيون^(١٠) تحت رقابة ونفوذ محاكم التفتيش، وإذا كان وضعهم السابق كمسلمين شرعيين يعفيهم من المحاكمة على جرائم دينية^(١١)، بغض النظر عن الحالات الاستثنائية كالدعوة للدين^(١٢)، فممنذ بداية تنصيرهم أصبحوا خاضعين بشكل مستمر للشكوك حول رديتهم وإلحادهم.

منذ السنوات الأولى لذلك القرن عانى المورييسكيون اضطهاد محاكم التفتيش والإفراط في العقوبات المالية و المصادرات المستمرة للثروات^(١٣). لقد كان الوضع سيئاً للغاية، مما جعل استصدار مراسيم عفو للتخفيف من وضع المنصرين الجدد أمراً ضرورياً.

في عام ١٥١٨، ثمة معلومات تقول بأن بعض المنصرين الجدد من مسلمى مدينة ودائرة كوينكا اقترفوا بعض الأمور والأشياء التي تتعلق بالردة والإلحاد^(١٤)، ولهذا السبب قام المفتشون بمقاضاتهم و سجنهم، فلقد قرر كاردينال طرطوش (Tortosa) بتاريخ ٢٨ يوليو، إعطاء المنصرين الجدد عفواً لمدة سنتين كي يأتوا ويعترفوا بجرائمهم

(٥) لم يكن المسلمون أو اليهود خاضعين لسلطة محكمة التفتيش كما أشرنا في المقدمة (المراجع).

الإلحادية، أو للذين يبلغون عن آخرين قاموا بذلك. وحتى يكون عندهم الإرادة والباعث على القيام بذلك، تُرد إليهم، إذا ما اعترفوا، جميع ممتلكاتهم - سواء كانت أثاثاً أو عقارات أو دواب - المحتجزة لدى مجلس وخزانة مال محكمة التفتيش اعتباراً من اليوم الذى اعترفوا فيه بارتكاب جرائمهم. ولا يجوز للمشرف على الممتلكات المصادرة الحجز على أى ممتلكات لمن يأتون بغرض الاعتراف خلال الفترة الزمنية المحددة، لكن ليس بوسع ملاكها بيعها أو التصرف فيها دون تصريح (١٢).

قبل عام ١٥٧٠، قُدِّم للمحاكمة موريسكيون من مولينا وأركوس وديثا وأوكيس وويلنشنون (Belnichon) وبيبا نوبيا دى ألكارديتي (Villanueva de Alcardete) وأوتيي وبيدرنوسو (Pedernoso) وإنيسستا (Iniesta) وويلمونتي وكورال دى ألماغير وكاستيو دى غارثى مونيوث (Castillo de Garci Muñoz) وهى بلاد كان يقطنها مدجنون قدامى.

وعلى الرغم من نشاط محاكم التفتيش خلال هذه الفترة ، من ١٥٠٢ إلى ١٥٧٠، إلا أنه لا يمكن القول بوجود "مشكلة موريسكية". فبعد قرون من العزلة والتعايش مع المجتمع المسيحى، دون إمكانية توسع أو تطور، يبدو أن الموريسكيين الأصليين وصلوا إلى درجة معينة من الاندماج والقبول فى المجتمع المسيحى؛ فلقد اعتاد كلا المجتمعين التعايش المتبادل. وتتهمهم محاضر تفتيش تلك السنوات أساساً بالكفر وبارتكاب أعمال إلحادية أو الابتهاج بالانتصارات التركية، لكن يبدو أن معرفتهم بالإسلام - بغض النظر عن بعض الأشياء المستثناة - تدهورت وأصبح دينهم خاوى المضمون. فى الواقع، وكما هو الوضع فى باقى قشتالة، لم تكن هناك مشكلة موريسكية حقيقية حتى وصول الموريسكيين الغرناطيين.

الموريسكيون الغرناطيون

فى أكتوبر من عام ١٥٧٠، صدر مرسوم بطرد الموريسكيين الغرناطيين كنتيجة ونهاية لحرب البشيرات (Alpujarras) (١٥٦٨ - ١٥٧٠) وبدأ تنفيذه فى ١ نوفمبر من نفس العام (١٣).

وصل الموريثيون إلى المناطق التي قرعى اهتمامنا في مرحلتين يفصل بينهما فارق شهر تقريباً، بين ديسمبر ١٥٧٠ ويناير ١٥٧١. وهم موريثيون قادمون من المنطقة الشرقية لمملكة غرناطة، بغرض نفيهم إلى قشتالة ثم تجميعهم في أُلرية (Almería) وبيرا (Vera) وغواديكس (Guadix) ^(١٤). ومن هناك رحلوا باتجاه ألباثيتي، حيث وصل إليها حوالي ٢١ ألف موريثي مع بداية ديسمبر. وفي ألباثيتي تفرقوا في طريقين: سارت فرقة من حوالي ٤٥٠٠ موريثي باتجاه طليطلة عابرة لامنشا، ومن المحتمل أنهم مروا بكينتانار وكامبو دي كريبتانا وبلاد الرهبانيات. وفرقة أخرى بها أكثر من ثلاثة آلاف رحلت باتجاه غوادالاخارا عبر تارانكون (Tarancón) مُخَلِّفة وراءها جماعات موريثية في لارودا وسان كليمتي وأوكليس، ومن هناك تم نقلهم إلى منطقتي كوينكا وأويته (Huete).

في ديسمبر من عام ١٥٧٠ صدر أمر بتنفيذ مشروع عظيم في محاولة حقيقية لتنظيم وتوزيع وتوطين الغرناطيين قشتالة. من أجل ذلك أُعدت سلسلة من الإحصائيات لمعرفة أي الأماكن مستعدة لاستضافة السكان الموريثيين، وشُكلت إدارة عامة للتوزيع هدفها اضطراب الموريثيين كلما أمكن إلى النزوح إلى أقصى الشمال وتشثيتهم إلى أقصى درجة. ولقد حاولوا تجنب استيطانهم في مجتمعات كثيفة السكان أو في مناطق قريبة من أراغون وفالنسيا.

و مع ذلك، فإن التوزيع الحقيقي ظل بعيداً جداً عن هذه الخطة، لأن الموريثيين استوطنوا المناطق المجاورة للطريق الذي قدموا منه على قشتالة، خاصة منطقة لامنشا. وربما وصل عدد المستوطنين في المناطق التابعة لمحكمة كوينكا إلى أربعة آلاف، وتذكر محاضر التحقيقات التي أجريت مع موريثيين غرناطيين في محكمة كوينكا أن أماكنهم الأصلية هي المناطق التالية: سيرا دي فيلابرس (Sierra de Filabres) وماركيزية آل بليث (Marquesado de los Vélez) وبليث روبيو (Vélez Rubio) وبليث بلانكو (Vélez Blanco) ومنطقة نهر المنصورة (Región del Río Almanzora) وأليريّة وسورباس (Sorbas) وبورتا لوبا (Portaloba) وبورتيا (Portilla) وأوريا (Oria) وألبا رايدا (Alvarayda) وألونيا (Almunia) وياثا (Baza) وبالوديس (Paludes) وبورتشينا (Porchena) وغواديكس، وكل هذه المناطق تتبع أحد أكثر الأماكن التي استعرت فيها نيران الحرب بشدة ^(١٥).

من الصعب أن نقرر ما النسبة العددية للغرناطيين الذين أقاموا بقشتالة مقارنةً بنسبة سكانها، حيث إن البيانات السكانية غير متوفرة.

و يؤكد كورشادوا^(١٦) أن الغرناطيين كانوا يمثلون عشرة بالمائة بالنسبة للمسيحيين القدامى فى منطقة لامنشا، لكن يبدو لى أن هذا الرقم مبالغ فيه، حتى مع أخذنا فى الاعتبار المناطق الطليطلية ذات الكثافة الموريسكية العالية، وحتى مع قلة السكان المسيحيين القدامى التى توافقت مع وصول الغرناطيين بسبب نزوح المسيحيين لتعمير أرض غرناطة.

وطبقاً لوثائق خزانة محفوظات سيمانكاس (Simancas)^(١٧) لعام ١٥٧١، فالنسبة المثوية فى منطقة كنتانا لا تصل إلى ثمانية بالمائة، وخمسة بالمائة فى منطقة أوكليس. ومن البديهي أن يبدو هذا الحجم قليلاً، حيث إن هذه الوثائق تذكر فقط القرى التى استقر بها الموريسكيون، وبالتالي هو أقل بكثير فى المناطق الشمالية لإقليم كوينكا.

لكن على الرغم من القلة العددية الظاهرية للموريسكيين، إلا أنهم، على ما يبدو، كانوا يمثلون مشكلة للإدارة. فالشغل الشاغل منذ وصول الغرناطيين كان مسألة الكشوف، بمعنى أن يعرف فى أى مكان يعيشون وبأى عدد، وألا يغيبوا عن الأماكن المخصصة لهم والمسجلين بها.

ويتجلى هذا الاهتمام والحرص على السيطرة عليهم من خلال سلسلة القوائم والسجلات التى أعدت عنهم فى أوقات متفرقة. وأهم هذه الإحصائيات وأكملها هى التى أعدتها محاكم التفتيش فى عامى ١٥٨٩ و١٥٩٤^(١٨) ويُستخلص منها النتائج التالية: يتراوح عدد الموريسكيين بالمناطق الكوينكية مع بداية عام ١٥٧٠ إلى حوالى خمسة آلاف موزعين بشكل غير منتظم. كانت توجد فى منطقة سيغوينثا مناطق قليلة أهلة بموريسكيين، لكن المناطق التى كان بها موريسكيون كانت ذات كثافة عالية وسكانها أكثر تمركزاً لأنهم غالباً من أصل قديم (قلة من الغرناطيين) وبالتالي أكثر تجانساً. وكان يوجد فى كل منطقة لامنشا تقريباً سكان موريسكيون، لكن بعدد أقل؛ ففي الشمال يبدو الموريسكيون أكثر تشتتاً، وهم فى الغالب من أصول غرناطية، أما عن وسط كوينكا، فليس هناك وجود تقريباً لسكان موريسكيين.

ولم يكن السكان الموريسكيون فقط لا يزدون، بل كان عددهم يتناقص بشكل محسوس خلال النصف الثاني من القرن السادس عشر، ويرجع ذلك إلى الهجرة بشكل رئيسي. فعلى الرغم من وجود مستوطنات ثابتة وعدم حيازة أذن سفر، إلخ، كانت هذه الهجرة، التي تتم ببطء، تتجه بشكل رئيسي ناحية الجنوب: إلى مناطق ذات كثافة سكانية موريسكية مثل طليطلة، أو ناحية أماكن يجد الموريسكيون لأنفسهم فيها دوراً في المجتمع بشكل رئيسي مثل مرسية (Murcia) حيث عملوا بتجارة الحرير.

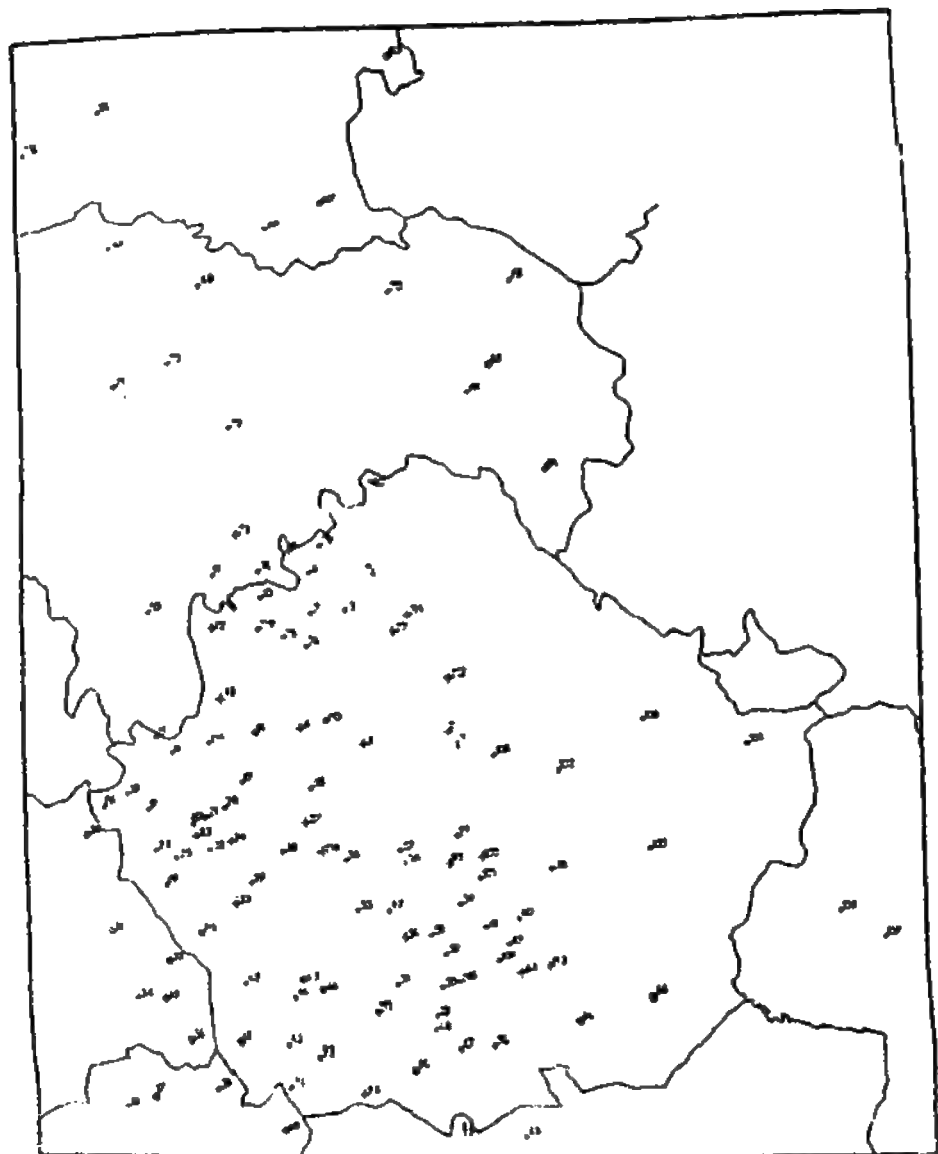
بالنسبة لوضعهم الاجتماعي وأنشطتهم المهنية، تُعد جماعة الموريسكيين بإقليم كوينكا - أعتقد أنه يمكن تعميم هذه الاستنتاجات على باقي قشتالة - جماعة مفيدة داخل المجتمع الذي يضمهم والذي يشكلون فيه بدءاً عاملة رخيصة. كانوا يقومون بشكل رئيسي بأعمال الزراعة ويشتغلون بالأعمال الوضيعة والقليلة الشأن: فلاحين بالأجر وبستانيين. لكن جزءاً عن الغرناطيين، الذين عملوا جميعاً في البداية كأجراء، تحسن وضعهم، إلى حد امتلاكهم الشخصي، على الأقل، لحيوانات وأدوات زراعية. بيد أنهم هجروا الزراعة أو جمعوا بينها وبين أنشطة تتعلق بالتجارة، بشكل رئيسي في نقل البضائع - الأمر الذي أتاح لهم بعض الحرية في الحركة والهروب إلى حد ما من الرقابة المستمرة - وبيع التجزئة وامتلاك حوانيت "للمواد الغذائية" أو الخردوات أو مهن متعلقة بالتغذية كالمسقا وبائع الكعك، إلخ. وكانوا يمارسون أيضاً كل أنواع المهن الصغيرة "الحرف اليدوية"، وتشير وثائق ذلك العصر وحتى وثائق أقاليم أخرى إلى نفس المهن التي - طبقاً للمحاضر والإحصائيات - كان يمارسها الموريسكيون^(١٩).

على ما يبدو كانت الأقلية الموريسكية تتغلب على الصعوبات الاقتصادية المتفاقمة بشكل أكبر من الأغلبية المسيحية. فنشاط الموريسكيين وقناعتهم بعثت على الضغينة في شعب كان يقلل بشكل كبير من قيمة العمل ويربطون ذلك بانه شار الفقر^(٢٠): فاتهموا الموريسكيين - الغرناطيين منهم على وجه الخصوص - بأنهم أسهموا في التقليل من قيمة العمل، وأنهم قادرون على المعيشة في ظروف غير مقبولة بالنسبة لهم. والأدلة المعاصرة المتعلقة بهذا الموضوع لا تحصى: أغلبية الموريسكيين حفارة وحصادين وبستانيين وناقلين لبضائع، سواء على الأقدام أو على البغال، وحدادين وذوى مهن وحرف أخرى، وهم مستعدون لأكل أى نوع من الطعام مهما كان سيئاً، وينفقون قليلاً، وعندما لا يكون هناك خمر نقدمه إليهم فإننا بذلك نمدى إليهم معروفاً^(٢١).

وجميع الغرناطيين من "حرفيين وعمال" يعملون ويتكاثرون ويعرفون العيش على الكفاف ولهم القدرة على "المشي والسهر ومكابدة الجوع والمعاناة من قلة الراحة بسبب الحر والبرد، والرضا بالقليل والسيئ من الطعام، ولا يستغربون النوم على الأرض. يعلمون أبناءهم منذ نعومة أظافرهم الحرف ويدربونهم على العمل وعلى ألا يكونوا عاطلين بدون حرفة. ولذا لم يُرَ بينهم متسول واحد (٢٢).

وطبقاً لبيانات الإحصائيات والمحاضر، لا يوجد موريسكى كوينكى واحد استطاع تلقى أى نوع من التعليم أو ممارسة مهنة كريمة (٢٣).

ويؤكد ريغلا على أن الموريسكيين لم يشكّلوا بالطبع طبقة اجتماعية محددة، فبينهم كانت توجد أقلية أرسقراطية، وبرجوازية ثرية، وطبقة حرفية نشطة، وغالبية من الفلاحين والأجراء (٢٤). لكنى لا أعتقد بصحة هذا الإطلاق فيما يتعلق بالموريسكيين القشتاليين أو على الأقل بالذين عاشوا فى المناطق الكوينكية. أجل، هؤلاء الموريسكيون شكلوا طبقة اجتماعية أحط درجة من الفلاحين ومن الطبقة الريفية الكادحة. ولا يوجد بين الوثائق ما يعزز وجود أو إمكانية وجود (طبقة متوسطة) ولا حتى أرسقراطية أو جماعة قيادية داخل نفس الأقلية الموريسكية. فى الواقع، هم عبارة عن جماعة بدون قيادة، ومجردون من كل إمكانيات التنمية أو الارتقاء الاجتماعى.



خريطة رقم (٢) القرى التي تمت فيها عملية إحصاء للموريسكيين في الأعرام

١٥٨١ و ١٥٨٩ و ١٥٩٤ . انظر مقالتي : "Los censos...", cit, hispania, 1978.

الهوامش

J. P. Mártir Rizo, *Historia de la muy noble y leal ciudad de Cuenca*, Madrid, (١) 1629, p. 48. T. Muñoz Silva, *Historia de la muy N. L. E. I. Ciudad de Cuenca y del territorio de su provincia y obispado desde los tiempos primitivos hasta la edad presente*, Cuenca, 1866, t. II, p. 61.

(٢) طبقاً لما يُقرّه قانون كوينكا، انظر طبعة 1935، R. Ureña, Madrid. المادة ١٠ و ١٧ و ٢٣ و ٢٥ التي تكفل الأمن الشخصى للمسلمين واليهود الذين يأتون إلى كوينكا أو يختطفون إلى أسواقها الموسمية، والمادة ١٩ و ٢١ و ٢٢ التي تعاقب من يجرح أو يقتل مسلماً غريباً أو مسلماً أعتق أو مسلماً معاهداً أو يعتدى على مسلمة غريبة. انظر أيضاً:

F. Fernández y González, *Estado social y político de los mudéjares de Castilla*, Madrid, 1866, p. 122.

J. Torres Fontes, "El alcalde mayor de las aljamas de moros en Castilla", (٣) *Anuario de historia del derecho español*, 1962, pp. 135-136 y 150. M. A. Ladero Quesada, *Los mudéjares de Castilla en tiempos de Isabel I*, Valladolid, 1969, p. 16.

M. García-Arenal, "La aljama de moros de Cuenca en el siglo XV", *Historia*, (٤) Instituciones, Documentos, *op. cit.*, p. 134.

Fernández y González, *op. cit.*, p. 134. (٥)

Ladero Quesada, *op. cit.*, pp. 17-20 (٦)

M. García-Arenal, "Dos documentos sobre los moros de Uclés en 1501". *Al-Andalus*, XLII, 1977, pp. 167-181. (٧)

AGS, RGS, 1502, f. 1. Calíndez carvajal, . ١٥٠٢ مرسوم الثاني عشر من فبراير ١٥٠٢، (٨) CODOIN, t. XVIII, p. 303.

- (٩) المدجنون هم المسلمون الذين بقوا في الأراضي المسيحية بعد استردادها وظلوا يحافظون على عقيدتهم. ويسمون "موريسكيون" بداية من لحظة تحولهم إلى المسيحية. (*)
- (١٠) يحفظ عن محكمة كوينكا محضر فقط من هذا النوع، محضر يوثق دى لا باثيا، فقيه بلدة مولينا، الذي حُكم في ١٤٩٥، وعوقب ونفى بسبب قيامه بالدعوة إلى دينه. (انظر ملحق الوثائق)
- (١١) H. Ch. Lea, *The moriscos of Spain. Thei conversion and explusion*, reed. Nueva York, p. 52.
- (١٢) بعد أن حرر بهذه الألفاظ، أذيع المرسوم في التاريخ المذكور في كوينكا وأوتيتي. AHN, lib. 250, ff. 2 v. y 3.
- (١٣) L. Mármol Carvajal, *Historia de la rebelión y castigo de los moriscos del reino de Granada*, Biblioteca de Autores Españoles, XXI, Madrid, 1946, página 360. F. Janer, *Condición social de los moriscos en España*, Madrid, 1857, pp. 43-44. H. Lea. Op. Cit., p. 259.
- يحكى جميعهم بالتفصيل الطرد إلى قشتالة. خاصة :
- B. Vicente, "L'expulsion des morisques du royaume de Grenade et leur repartition en Castille (1570-1571)", *Mélanges de la Casa de Velázquez*, VI, 1971, pp. 187-222.
- Vicente, op. Cit., pp. 215 y 222. (١٤)
- (١٥) خلال رحلة من مدريد إلى لورقا في ١٥٨٥، تقابل بيريث دى إيتا Pérez de Hita بالتوثاني El-Tuzani (أحد شخصيات كتابه "الحروب الأهلية في غرناطة")، ويدعى الآن فرناندو دى فيغوروا (Fernando de Figueroa)، في بيانويبا دى أكارديتي، "حيث يوجد موريسكيو بيليث روبيو". *Guerras civiles de Granada*, BAE, III, Capítulo XXIV, p. 682.
- "La Mancha en el siglo XVI", *Hispania*, 123, 1973, p. 151. (١٦)
- AGS, Cámara de Castilla, legs. 2159 ss. (١٧)
- M. García-Arenal, "Los moriscos de la región de Cuenca según los censos establecidos por la Inquisición en 1589 y 1594", *Hispania*, M. García-Arenal, (1978), pp. 151-199. (١٨)
- (*) لم يتحول المسلمون إلى المسيحية إلا في الظاهر فقط، وعليه فإن كلمة «موريسكي» معناها المسنم الذي بقى في إسبانيا بعد سقوط غرناطة وأجبر على اعتناق المسيحية وكان يمارس شعائر الإسلام في الخفاء، (المراجع).

P. Aznar Cardona, *Expulsión de los moriscos españoles*, Huesca, 1612, página 33.

حيث يشير إلى أن الموريسكيين كانوا يعملون في مهن لا تتطلب إلا الجهد القليل: نساجون وحاكّة وحبالون ويأثعون حلفاء وصانعو فخار وإسكافيون وبيطريون وناقلو بضائع على عربات ويأثعون زيت وسمك وعسل وزبيب وسكر... (الخ) يعملون في مهنهم أو في بساتينهم طمعاً في الحصول على فواكه وخضروات ويقول: "أو شهادة الراهب ألونسو فرنانديث (Alonso Fernández) التي تشير إلى الموريسكيين بمقاطعة إكستريمادورا.

F. Janer, *Condición social...*, p. 162 (Apud. : (Extremadura) البساتين ويعيشون بعيداً عن تجارة المسيحيين القدامى ولا يريدون أن يكون هناك شهود على طبيعة حياتهم. اشتغل آخرون بأشياء خاصة بالساع وكان لديهم حوانيت لبيع المواد الغذائية... عمل آخرون في حرف يدوية : صانعو قدور وصدان وصدانوا نعال من الخيش وصبّان وناقلو بضائع... كانوا زهاداً في ملابسهم ومأكلمهم... ولم يسمحوا لنوهم بالتسول وكان كل منهم له حرفة وكانوا يشتغلون بشيء ما... والحرف المهنية المذكورة في محاضر التفتيش هي: صانع صناديق وصانع سكاكين ونجار ونساج سجاد و (cañamero بائع سكر) وصانع فخار وصانع قدور وصانع أقفال وبناء وإسكافي وصانع نعال من الخيش والحلفاء وصانع حصر وطراز وصانع قلانس وناقش وصانع سلال وصانع` (sólo uno, ADC. Leg. Núm. 5066) .

J. Nadal, *La población española de los siglos XVI al XX*, Barcelona, : انظر (٢٠)
1973, p. 50.

Pedro de Valencia, *Tratado acerca de los moriscos de España*, BNM, mss. (٢١)
8888, ff. 35-36.

id, ff. 27-29. (٢٢)

(٢٣) يذكر في المحاضر كاتب عمومي (ADC. Leg. 304, número 4394) ومجبراتي سواعد وأرجل مكسورة (3352) (ADC. Leg. 249, número) "وصانع أربطة للعكسورين": هذا هو كل ما تبقى من ملامح التراث الطبي والصيدلي الإسلامي الذي ورثه الموريسكيون.

J. Reglá, *Estudios sobre los moriscos*, Valencia, 1964, p. 222. (٢٤)

الفصل الثانى

الموريسكيون ومحاكم التفتيش (محكمة تفتيش كوينكا)

تحدثنا بالفعل عن الحدود الجغرافية لمحكمة كوينكا. ويرجع تاريخ أقدم وثائق محفوظة بها إلى سنة ١٤٩٨، ولا يُعرف بالضبط الوقت الذى أُسست فيه ولا كيف وجدت. ويشترك كلُّ من ليا ^(١) Lea وبيورينتى ^(٢) Llorente ومونيوث سوليبا ^(٣) Muñoz Soliva فى النظرية القائلة بأن المحكمة كانت فى البداية مقترنة بمحكمة مرسية والتى انفصلت عنها فى عام ١٥١٣، على الرغم من وجود وثائق تدل على ارتباطهما حتى عام ١٥١٩ .

ويرى ماتيو لوبيث ^(٤) (Mateo López) أن المحكمة التى نحن بصددنا أنشئت فى سيغوينتا ومن هناك انتقلت إلى كوينكا فى عام ١٤٩٨ . ويرفض مونيوث سوليبا ^(٥) هذه النظرية بحجة أنه لم تكن هناك أبداً أية محكمة فى سيغوينتا؛ ومع ذلك، يوضح ليا ^(٦) أن هذه المدينة كانت توجد بها محكمة تعمل بشكل مستقل فى الوقت الذى كانت فيها محكمة كوينكا مقترنة بمحكمة مرسية؛ وأن محكمة سيغوينتا تبعت لبعض الوقت محكمة طليطلة حتى انتقلت إلى كوينكا فى ١٥١٦ . ويرى سيراك ^(٧) أن فى عاصمتى الأسقفيتين أنشئت محكمتان ، وأنهما اتحدتا فى السنوات الأولى من عملهما .

لكن ما يتفق عليه المؤلفون عامة هو أنه فى ١٤٩٨ كان يوجد فى كوينكا محكمة تفتيشية تعمل بشكل مستقل ^(٨) .

فى عام ١٥١٨، بعد أن أصبح المحاميان بيدرو دى لوس ريوس (Pedro de los Ríos) وخوان يانيث (Juan Yáñez) قاضيين بمحكمة التفتيش، أمر قاضى محكمة التفتيش العام، حينئذ الكاردينال أدريانو دى أترشت (Adriano de Utrecht) ، أنه فى حالة صدور حكم على أى ملحد بدائرة أولكيس فلا بد من إبلاغ رئيس ديرها أو نائبه،

وهذا يعنى أن دائرة أولكيس - على الرغم من وقوعها فى نطاق سلطة محكمة كوينكا - كانت تتمتع بوضع مميز واستقلال إدارى إلى حد ما .

وبالنسبة لموقع المحكمة، ففي البداية كانت تقع^{١٠} فى جزء يُعرف الآن بالديار الأسقفية وفى البيت المقابل لدار الأبرشية حتى عام ١٥٧٤، وهو العام الذى أصبح فيه أسقف كوينكا السيد غسبار كيروغا (Gaspar Quiroga) قاضياً عاماً على محاكم التفتيش حيث أمر بنقلها إلى شارع سان بيدرو، ببعض الدور المقابلة لكنيسة اليسوعيين (Jesuitas) ومن هناك انتقلت فى يوم السابع من ديسمبر عام ١٥٨٣ إلى المكان الذى توجد فيه الآن فى مقابل السور بالجزء الأسفل من المدينة حيث كانت توجد قلعة حصينة تحتفظ إلى الآن باسمها وجزء من أطلال أسوارها.^(٩)

و طبقاً لما أورده سيراك^(١٠) بقيت المحكمة فيما يُعرف بقلعة كوينكا حتى ١٨٠٨ وهو العام الذى احتل فيه الفرنسيون المدينة واستخدموا القلعة ككنة، وعليه بدوا خزانة محفوظات المحكمة وخرّبوها.^(*)

فى الوقت الراهن تحفظ وثائق هذه المحكمة بالقصر الأسقفى، بينما تحولت "القلعة" إلى ثكنة للحرس المدنى.

قامت محكمة التفتيش بنشاط بالغ فى كوينكا. وقد هيات عزلة المدينة، عن مدريد، للمحكمة القيام بنشاط فعّال مثلها مثل محكمة طليطلة، لكنه كان سريراً للغاية. وعلى ما يبدو فإن هذه السرية تعد واحدة من الخصائص المميزة لها، وعليه فقد أُسند إليها موضوعات شديدة الحساسية^(١١).

الوثائق

يوجد بدار المحفوظات الأسقفية بكوينكا ما يربو على ٤٨٠ محضراً حُقق فيها مع موريسكيين فيما بين عامى ١٥١٥ و ١٦٣٠ ، ولم تتم مقاضاة أكثر من ثلاثة مسلمين قبل عملية التنصير فى عام ١٥٠٢ (فى ١٥٢٥ وفى ١٤٩٦ وفى ١٤٩٩) ولم يُقاضَ أحد بين هذا العام الأخير وعام ١٥١٥ .

(*) الجدير بالذكر أن خوسيه بونايرت قد ألغى محكمة التفتيش الإسبانية عام ١٨٠٨ بعد احتلال فرنسا لإسبانيا ، وقد أعادها الملك الإسباني فيرناندو الثامن إلى العمل عام ١٨١٣ . وقد ألغيت محكمة التفتيش بشكل نهائى عام ١٨٣٤ (المراجع) .

و بما أننا نعلم أن خزانة محفوظات محاكم التفتيش قد خُربت في سنة ١٨٠٨ - ونظن أنه قد لحقتها تغييرات عديدة منذ ذلك الحين - ^(١٧) فثمة مشكلة تعرض لنا ، ألا وهي معرفة النسبة التي تمثلها هذه المحاضر مقارنة بالعدد الإجمالي للذين أقيمت ضدهم دعاوى.

و توجد بدار المحفوظات التاريخية القومية (A.H.N) عريضة محفوظة للنظر في دعوى بين خزانة محكمة التفتيش المالية ودوق مدينة سالم حول بعض الموريسكيين الذين تمت مقاضاتهم بين عامي ١٥٧٥ و ١٥٨٣ ^(١٨). ويبلغ عدد الذين حُقِّق معهم ستة عشر - بينهم ست نساء - ورد ذكر اسم بعضهم : حكم على جميعهم بمصادرة ممتلكاتهم ، وعلى ثلاثة منهم بالإعدام، وسمح للباقيين بالتصالح مع محكمة التفتيش. وهناك عشر محاضر محفوظة بدار المحفوظات الأسقفية بكوينكا بينما فُقدت المحاضر الست الباقية.

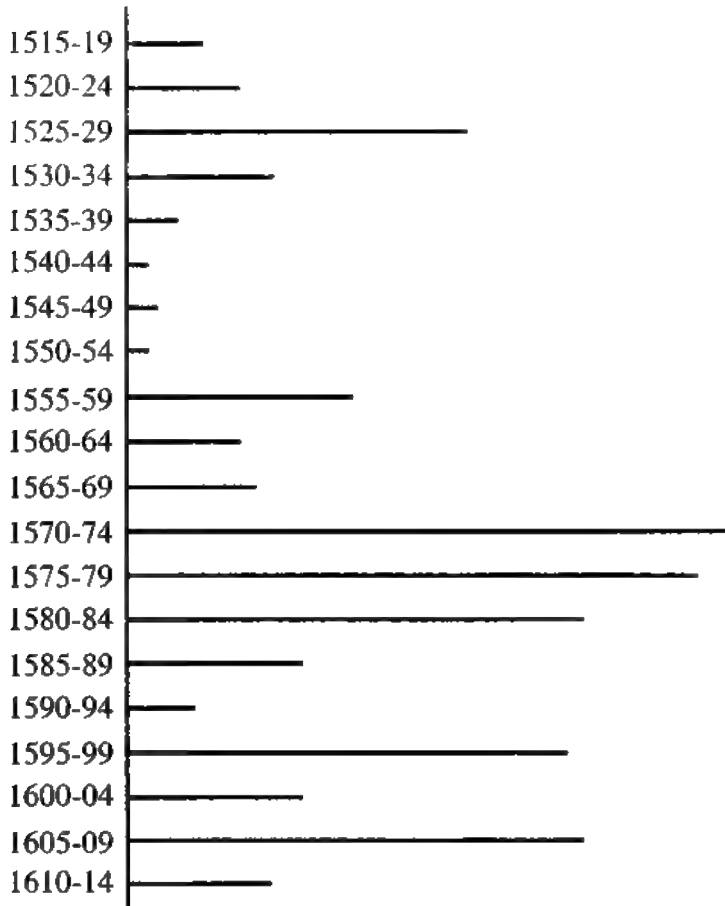
وعلى جانب آخر، لدينا بيان بالقضايا التي أُرسلت إلى أعضاء المجلس منذ عام ١٥٨٣ وحتى ١٦٠٠ ^(١٩). وفي هذا البيان ثُبِتت محاكمة مائة موريسكي خلال هذه السنوات السبع ^(٢٠) منها أربعة وستون محضراً محفوظاً وفقدت الستة والثلاثون الباقية. إذن، وبشكل تقريبي جداً، يمكننا استنتاج أنه تم حفظ حوالي ٦٠٪ من المحاضر التي أُجريت في ذلك الوقت.

ومع ذلك، فنحن نجهل إلى أي مدى أثر التلف على ملفات بعض السنوات دون غيرها. ومن الصعب أن تكون وثائق خزانة المحفوظات بعصورها المختلفة قد لحقتها أضرار بنفس الحجم.

و مما تدلل عليه الوثائق المحفوظة، بعدما تمت معالجة هذا التلف، أن نشاط محكمة كوينكا فيما يتعلق بالأقلية الموريسكية التابعة لها كان متفاوتاً. ولا يجب أن يُستغرب ذلك ولا أن يُنسب ذلك فقط إلى فقدان الوثائق، لأنه مرتبط بالإجراءات التي قام بها كل من التاج الإسباني والكنيسة في النزاع الموريسكي: عدم التسامح ووسائل قمع نُفذت بحذافيرها تخللتها لحظات من الليونة والعطف غالباً ما فسرهما الموريسكيون على أنها ضعف أو عجز.

و على أية حال، وحسبما يتضح من نشاط محاكم التفتيش، فحدة التوتر في المواجهة بين الوريثيين - المسيحيين القديمة لم تكن تسير على وتيرة واحدة، لكنها تعكس أحداثاً داخلية في الدولة وغالباً أحداثاً ذات علاقة بالسياسة الخارجية والتي لا ترتبط دوماً بشكل مباشر بالنزاع.

و بعد إعداد رسم بياني عن عدد المحاضر التي أجريت في كل عام تم الحصول على النتيجة التالية:



تبرز ثلاث قمم بوضوح في الرسم البياني

تبلغ القمة الأولى ذروتها فيما بين عامى ١٥٢٥ و ١٥٢٩، والتي قام فيها العامة من مملكة فالنسيا المجاورة بإثارة موجة من العنف ضد الموريسكيين ، والتي بلا شك كان لها صدى فى الأقاليم المجاورة^(١٦).

بلغت الثانية ذروتها فى الأعوام من ١٥٧٠ إلى ١٥٧٤ ، وهى أكثر القمم الثلاث تواتراً، وتبدأ من عام ١٥٦٩ إلى ١٥٨٥ .

تبرهن القمة الثالثة على استفحال نشاط محاكم التفتيش فى السنوات السابقة للطرد مباشرة.

بالإضافة إلى تلك القمم الثلاث التى تظهر بوضوح فى الرسم البيانى، نلاحظ زيادة مفاجئة فى عدد المحاضر فيما بين سنتى ١٥٥٥ و ١٥٥٩ . ولا يجب أن ننسى إسبانيا مُنيت خلال تلك السنوات ببعض الهزائم المنكرة أمام الأتراك فى البحر المتوسط، وبخاصة هزيمة مستغانم^(*) أمام الساحل الجزائرى، والتي يقارنها بعض المؤلفين بمعركة ليبانتو (Lepanto) . وليس محالاً أن تكون تلك الهزائم قد أثرت فى موقف محاكم التفتيش من الموريسكيين، فهى لم تقم برد فعل فقط فى إطار هذا المضمون عندما يحدث شىء يبرز الأقلية الموريسكية على أنها خطر، لكن الموريسكيين اعتادوا الاحتفال بانتصارات السلطان العثمانى كما لو كانت انتصاراتهم هم، وهو أمر يستوجب العقاب كما يتضح من محاكمات مختلفة^(١٧).

وطبقاً لما يراه ليا^(١٨) فقد قل نشاط محكمة تفتيش أراغون وفالنسيا إلى حدٍ ما، وذلك فيما يتعلق بالموريسكيين حوالى عام ١٥٤٠ . (و هو ما يمكن ملاحظته أيضاً فى رسمنا البيانى) بينما وصلت محكمة طليطلة إلى أقصى نشاط لها حوالى عام ١٥٧٠ وهو ما يبرهن على التوافق بين موقف المحاكم المجاورة ومحكمة كوينكا.

و تسهم الأماكن التى تحوى أكبر عدد من المتهمين فى رسم خريطة للأماكن التى تمت فيها ممارسة الإسلام بشكل سرى بالمنطقة.

(*) تقع مدينة مستغانم فى شمال الجزائر على ساحل البحر المتوسط ، بالقرب من وهران . (المترجم) .

وتبرهن مراكز الشمال الغربي على التمسك الشديد بالإسلام ؛ ففي أركوس ٩٥ محضراً وفي ديثا ٩٣ ، وكلاهما يجمع أكثر من ثلث المحاضر المحفوظة، ويتبعها من بعيد بعض الأماكن الواقعة في لامنشا مثل سان كليمنتي (وبها ٣٢ محضراً) وسوكوياموس (و بها ٣٠ محضراً).

ويعد إعداد خريطة ^(١٩) سنتحقق من أن أكثر الأماكن تماسكاً من حيث ممارسة الإسلام بشكل سرى تتمركز في الحدود الأراغونية وفي الأراضي المجاورة لفالنسيا وفي لامنشا وفي المناطق التي بها أغلبية موريسكية. على العكس لم يُسجل أى بلد في منطقة وسط كوينكا وغوادالاخارا. فكما رأينا، كان السكان الموريسكيون متفرقين في أراضي هاتين المنطقتين إلى جماعات أقل كثافة.

وعدم وجود موريسكيين متهمين في هاتين المنطقتين يعزز من افتراض اندماجهم بدرجة كبيرة في المجتمع المسيحي، إذن فإن السياسة التي قام بها فيليبي الثاني من التشييت والتوزيع قد أتت ثمارها نوعاً ما.

ويمكن أن نستنتج - كمعطى أولى يعضده محتوى المحاضر- أن أقصى درجة لانتشار الإسلام يبلغ مداها في تلك المناطق التي بها - على وجه الخصوص - كثافة وتجانس بين السكان الموريسكيين (سواء من أصل قديم مثل سكان مناطق الشمال، أو من أصل غرناطي مثل سكان منطقة لامنشا) ممن لهم علاقة وطيدة بمناطق موريسكية أخرى أكثر تمركزاً (مثل الضفة اليمنى لنهر الإبرو أو فالنسيا) وفي أراضي لامنشا والتي بها نسبة مئوية عالية من الغرناطيين.

وكما سنرى لاحقاً، فقد تمت المحافظة على بنية الحياة الدينية في جنبات البيوت الإسلامية السرية، والتي لعبت المرأة فيها دوراً مهماً بوصفها محافظة على العادات والتقاليد والشعائر وكناقلة للتعاليم. ^(٢٠)

(*) قامت المرأة المسلمة بدور بارز في الحفاظ على التراث الإسلامي في إسبانيا بعد سقوط غرناطة ، هذا ما تؤكدته أبحاث المؤتمر العالمي السابع للدراسات الموريسكية المنعقد في زعفران (تونس) والتي نشرت أعماله عام ١٩٩٧ (المراجع) .

من خلال قراءة المحاضر، غالباً ما يكون المتهم قد تعلم الشعائر الإسلامية من إحدى نساء عائلته، وهناك العديد من النساء المتهمات بنشر الدعوة مثل أنا لينان (Ana Linán) في ديثا (١٥٢٠) وهى زوجة لناقل بضائع كانت تريد إدخال "نساء أخريات في الإسلام"، وتقدم نفسها على أنها داعية ومعلمة لملة محمد.

وتشير الشهادات العديدة إلى هذه النزعة المحافظة من جانب النساء فيما يتعلق بموضوعات دينية وتمسكهن بالتقاليد القديمة.

بالفعل، عندما سُئل القضاة، في (١٥٧١)، عما إذا كانت تجب معاقبة الموريسكيين لعدم حضورهم الطقوس الدينية، أجابوا بمعاقبتهم "لأن غالبيتهم، وخاصة النساء، لا يستمع إليها" (٢٠).

وثمة إصرار في "التقرير الخاص بتثقيف الموريسكيين" بفالنسيا (٢١) على حضورهم إلى الدروس الدينية "و خاصة النساء حيث إنهن الأكثر امتناعاً".

وعليه، فمن المهم أن نرى النسبة المئوية للمتهمة من النساء في الأقاليم المتفرقة، حيث إنها تشير أو تتطابق مع الفترات الحرجة التي تمت فيها ممارسة بشكل سرى: فمن بين ٩٥ متهماً في أركوس يوجد أربعون امرأة، ومن ٩٣ في ديثا توجد ٥٣، ومن ١٥ إلى ١٨ امرأة من مجموع ٣٠ إلى ٢٢ في سوكوياموس وسان كليمنتي، و ٨ من ١٢ في كامبودي كريبتانا. وهذا يتعارض مع العدد الضئيل أو عدم الوجود المطلق لنساء متهمة في أقاليم أخرى (٢٢).

بالفعل، لا توجد أكثر من امرأة أو امرأتين أقيمت ضدّهما دعاوى في المنطقة المركزية للإقليم محل الدراسة، وحتى في مناطق تقع في لامنشا يقطنها تجمع موريسكى كثيف مثل كينتاناو ولارودا وكورال دي ألماغير أو بيانوييا دي ألكارديتي.

و لنذكر بعض النماذج: تزوج لويس لوبيث (Luis López) من بلدة سوكوياموس (٢٣) بموريسكية كانت قد نشأت كخادمة في أحضان عائلة من المسيحيين القدامى، وكانت تبدى تمسكاً شديداً بعقيدة سادتها. كانت في شجار مستمر مع زوجها؛ فهو يهينها لأنها لا تعرف "العربية والبسلة" ويقول لها "يا غبية، لقد خدعك هؤلاء الناس

الذين ربّوك^{٢٤} ويحاول أن يقنعها بأن الصليب ليس أكثر من عمود خشبي يعترضه عمود آخر^{٢٥} وكيف يُعقل أن العذراء ولدت وظلت عذراء كما هي^{٢٦} و "أن يسوع كان رجلاً صالحاً لكنه لم يكن رباً ولا ابناً للرب" أو "يا مسكينة، جعلوك تعتقدين بوجود قديسين في السماء، ولا يوجد إلا الله ومحمد".

كذلك أيضاً، في سوكونياموس^(٢٤) تشهد امرأة ضد زوجها الذي "كان يعلمها العربية ليلاً، وكانت تقول له هذه الشهادة إنها لا تريد تعلمها ولا فهمها وإن المدعو زوجها كان يقول لها: لو كان يعلم أنها لا تعرفها لم يكن ليتزوج بها". كان يضايقه ذهابها إلى القداًس واختلاطها بمسيحيات قديمات، وذات يوم طلبت منه إذناً كي تذهب إلى موكب ديني، قال: "لو أنها فعلت سيحطم عظامها".

وفي سان كليمنتي، في سنة ١٥٩٢، تنهم زوجة ألونسو دي مولينا (Alonso de Molina) زوجها ومورييسكين آخرين بالقيام بممارسات إسلامية ورغبته في إجبارها على ذلك. وفي كامبو دي كريبتانا، في ١٥٩٨، هناك فتاة يعاملها والدها وزوجته بشكل سيئ لأنها مسيحية صالحة ولا تريد تطبيق الإسلام... النماذج عديدة.

بيدو - إذن - أن المرأة كانت هي المحافظة على التقاليد والعادات بشكل أكثر أصولية من الرجل، وعليه فسرعان ما ستندمج وتتكيف بدرجة كبيرة مع الدين الجديد مع بداية مرحلة معينة أو وضع معين. ولنتذكر، على وجه الخصوص، نموذج عائلة ريكوتي (Ricote) المورييسكي الثيربانتى^(*) الشهير: وهي عبارة عن عائلة من مورييسكي لامنشا: أنا فيليكس (Ana Felix) وأمها فرنثيسكا ريكوتا (Francisca Ricota) "مسيحيتان كاثوليكيّتان"، ويعترف ريكوتي بأنه "ليس كذلك" بينما يعترف خوان تيويبيو (Juan Tiopieyo) صهره، بأنه "مسلم جيد". ويلحق لوبياس (Loupias) (٢٥) مؤكداً أن "المرأة كانت تمثل دوراً رئيسياً، وأسّرت، إن لم تكن قامت، بعملية الاندماج".

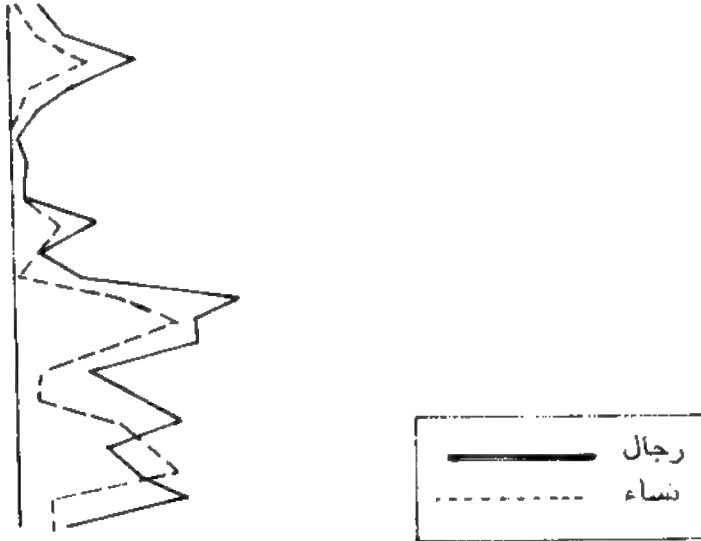
ومن جانبنا، يمكن أن نؤكد على أن ثبات الإسلام في منطقة بعينها له علاقة مباشرة تناسبية مع عدد النساء المتهمات. في تلك المناطق - على الرغم من كثافة

(*) نسبة إلى ميغيل دي ثيربانتس مؤلف القصة الشهيرة دون كيخوتي دي لا مانشا . (المترجم) .

السكان الموريسكيين وغزارة المحاضر التي حقق فيها - فتتدر محاضر النساء اللاتي قطعن شوطاً كبيراً في عملية الانصهار في المجتمع القشتالي.

ويطرح لوبياس (٢٦) نظرية مفادها أن محاكم التفتيش حافظت على اتفاق خاص مع النساء على اعتبارهن أكثر تأثراً ونفاذاً في البيئة المحيطة.

وانطلاقاً من هذه الفكرة، قمنا بإعداد رسم بياني أوردنا فيه بشكل مفصل محاضر الرجال ومحاضر النساء.



على الرغم من أن محاضر النساء لم توزع جغرافياً بشكل متجانس مع محاضر الرجال، كما عرضنا، إلا أنه من السهل رؤية تجانسها الزمني: فكلا الخطين يسيران بشكل متوازن للغاية، والنقاط التي يفترقان فيها بشكل كبير هي بالضبط في الأعوام التي كان فيها القمع على أشده. وتعد نسبة محاضر الذكور هي الأكبر في تلك الأوقات. وكاستثناء وحيد، يفترق الخطان في الأعوام السابقة للطرده مباشرة. خلال هذه الأعوام كانت النساء في الغالب يذهبن (محاضرهن محفوظة وغير كاملة بتاريخ ١٦٠٩ و ١٦١٠) تلقائياً إلى محاكم التفتيش للاعتراف أو حتى لاتهام الجيران أو المعروفين.

إزاء شائعات الطرد - ظن أنهن، بهذه الطريقة، ستعتبرن مسيحيات مخلصات، وهكذا يكون بوسعهن تفادي الطرد: وبمجرد انتفاء السبب، يوجد عدد كبير من النساء اللاتي يتخلين عن موقفهن، من المحتمل رجوعهن إلى الإسلام لنفس الدافع الذي جعلهن يتشبثن بالتقاليد من قبل.

ولقد حولت الظروف التي كان يعيشها الموريسكيون الإسلام إلى نظام محمي ومحفوظ في قلب العائلات. فتلك العائلات الأكثر ثباتاً في عقيدتها شكلت أسرار حقيقية عاقبتها محاكم التفتيش التي لم يقلح نشاطها في إضعافهم على ما يبدو. على سبيل المثال: هناك أحد عشر فرداً من عائلة أورتوبيا (Hortuvia) ببلدة ديثا، اتُهموا على مدى الأعوام ١٥٥٧ و ١٥٧٠ و ١٦٠٧ و ١٦٠٨ و ١٦١٠، ومن نفس البلدة، هناك سبعة آخرون من عائلة ثيلي (Cieli) متهمين فيما بين ١٥٢٤ و ١٦٠٩، وأربعة من عائلة ثيبيا (Cebea) في أعوام ١٥٧٠ و ١٦٠٨ و ١٦٠٩ و ١٦١٠، وحدث في أركوس الشيء نفسه : ستة من عائلة كارييو (Carrillo) اتهموا فيما بين عامي ١٥٢٤ و ١٥٧٧، وثمة سبعة آخرين من عائلة موراغا (Moraga) فيما بين عامي ١٥٥٩ و ١٥٩٦، إلخ.

من خلال إحصاء عام ١٥٩٤، ومن خلال تلك المحاضر التي يثبت فيها نسب الضحايا، نتحقق من أن هذه العائلات (التي تسميها محاكم التفتيش " من ذرية وسلالة المتصالحين مع محكمة التفتيش ") كانت تتزاوج فيما بينها، الأمر الذي أسهم في الحفاظ على الجماعة وعدم اختراقها. بالإضافة إلى ذلك، هناك زيجات عديدة بين أناس من أركوس وديثا، ومن هاتين البلديتين حدثت مصاهرة مع أناس في أماكن بأراغون مثل سيسستريكا (Séstrica) وكالندا (Calanda) وأريثا (Hariza) وبيلا فيلتشي (Villafe-liche) وكالاتايود (Calatayud)، إلخ.

ويحدد محتوى المحاضر البيانات الأكثر دلالة على المستوى الديني للمجتمع الموريسكي. وهذا المستوى ليس ثابتاً ولا متساوياً عبر الزمان، كما رأينا في مناطق مختلفة.

بالنسبة للترتيب الزمني، يظهر بوضوح الحد الذي يعنى وصول الموريسكيين من غرناطة. وتعاقب محاضر ما قبل عام ١٥٧٠، والتي تعد أقل بكثير من حيث

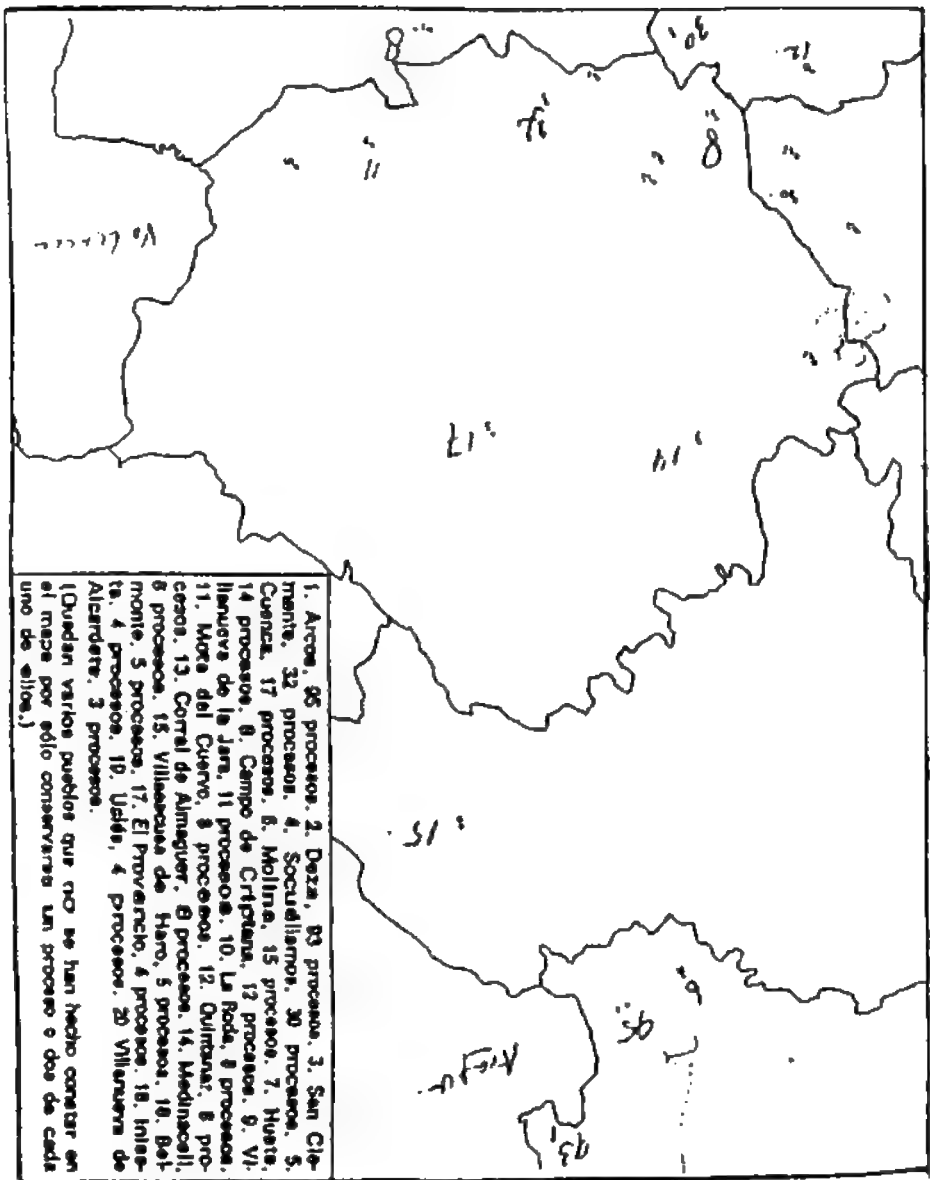
العدد من المحاضر التي بدأت في هذا التاريخ، متهمين بالكفر ممن لهم مواقف ضد المسيحية وآراء متضامنة مع السلطان العثماني أو مع الفرناطيين، أو يظهرون فرحة بالنسبة للانتصارات الإسلامية، إلخ.، بنسبة أكبر من هؤلاء الذين يظهرون معرفة وتطبيقاً للدين الإسلامي.

ويظهر بوضوح كيف أن الفرناطيين يمثلون بعثاً لروح الإسلام المدجن الذي ضعف بسبب التعايش مع المسيحيين لبضعة قرون^(٢٧).

في غالبية المحاضر هناك العديد من الشهود الذين يؤكدون على تميز شعب بأكملهم، ليس فقط حول المتهم الذي يشهدون ضده. ففي أكثر من مرة^(٢٨) يطلب نائب كنيسة أركوس من محكمة التفتيش تطبيق أى وسيلة في قريته، لأن جميعهم مسلمون في الظاهر، وبالتالي يفرض إعطائهم أسرار القربان المقدس خوفاً من تدنيسها^(٢٩). ويشهد راهب هذه القرية نفسه، في مرة أخرى^(٣٠)، أن "جميع الموريسكيين من مواطني هذه القرية نصارى غير مخلصين ولا يذهبون أبداً أيام الأحد لسماع القداس أو إلى الاحتفالات بشكل منتظم".

وثبت أيضاً^(٣١) "أن كل الموجودين في سوكونياموس هم موريسكيون، ويجب اقتيادهم إلى محكمة التفتيش هذه باستثناء الشيوخ والصغار"، وهذا يرجع إلى "مشاركتهم في حرب (البشرات)، فهم مسلمون ويفعلون ما يفعله المسلمون". وفي بيا إسبيا دي أرو^(٣٢) "ثبت أن جميع الموريسكيين ممن قدموا إلى هذه الأرض يفعلون أشياء ويمارسون شعائر خاصة بالمسلمين ويعيشون على دين المسلمين". الشيء نفسه في سان كليمنتي، "يجب أن يأتي بكل المسيحيين الجدد بسان كليمنتي إلى محكمة التفتيش، ولم يكن صواباً كل ما فعل من أجل هؤلاء المسلمين الكلاب"^(٣٣) وفي بلدة ديثا، كان السواد الأعظم من المسيحيين الجدد مسلمين، وفي هذه المحكمة يوجد منهم مسجونون ومتهمون ظلوا على إسلامهم مثلما كانوا من قبل"^(٣٤).

و دائماً ما تتشابه الشهادات مع نفس الأماكن التي تظهر بدورها في الخريطة التي تم إعدادها اعتماداً على المحاضر. في هذه الأماكن يظل الإسلام الموريسكي أكثر حياة وأكثر رسوخاً.



خريطة رقم (٢) المحاضر

بداية، تُسمى محاضر المسلمين المُعمدين " مسيحيون جدد من أصل مسلم" وبدءاً من سنة ١٥٢٦ نجد مسمى " مسيحي جديد موريسكى" وفي السنوات الأولى من العقد ١٥٣٠ بدأ يتكرر لفظ "موريسكى" على الأقل مثله مثل اللفظين المذكورين آنفاً. ومع ذلك، لم يفرض مسمى "موريسكى" نفسه حتى عام ١٥٥٧ تقريباً، دون أن يتسبب في التلاشي الكامل لمسمى " مسيحي جديد من أصل مسلم". ويمكن القول بأنه مع بداية ١٥٧٠ تم استخدام مسمى "موريسكى" بشكل مطلق. ويجدر أن نتساءل إذا كان الانتقال من مسمى " مسيحي جديد من أصل مسلم"، وهو مسمى تم تطبيقه بشكل عام على المدجنين الحديثي التنصر ممن لهم ارتباط بالحياة القشتالية منذ زمن بعيد، إلى مسمى "موريسكى" يحدد الوقت الذي تم التنبه فيه إلى مشكلة بدأت تأخذ طابعاً قومياً حيث أدرج فيها المدجنون المسالمون وغير المضرين.

وتبدأ المحاضر (٣٥) ببلاغ أو خبر مشابه كالاقرار بعد تأدية اليمين في محكمة تفتيش ويقوم به شخص ما لأسباب مختلفة. وغالباً ما يكون البلاغ جزءاً من اعتراف متهم آخر، حيث توجد احتفالات وشعائر جماعية وبالتالي، فإن اتهام أحد أفراد العائلة أو مجموعة منها يورط الباقين. وبهذه الطريقة توجد "سلاسل من المحاضر": اعتباراً من اعتراف أحد الأفراد حول التكفين على الطريقة الموريسكية على سبيل المثال، فإن العديد من أفراد العائلة والأصدقاء والجيران إلخ، يصبحون موضع اتهام ويتم محاكمتهم على الفور. وغالباً ما تكثر البلاغات في موسم العيد، وكما سنرى فإن القيل والقال وعلاقات الجيران، كل ذلك يتيح الفرصة للوشايات.

والمطلوب هو ثلاثة بلاغات، واعتباراً منها يتم تصنيف القضية وإصدار أمر بالقبض على المتهم: وهذا يتطلب حجز التلقائي على جميع الممتلكات المنقولة والأصول التي يؤخذ منها مال لسداد تكلفة الإقامة الطويلة للمتهم في السجن.

ويشتمل أمر القبض على الألفاظ التالية: "... احجزوا على جميع الممتلكات والأصول حيث توجد... وفي حالة العثور على نقود بين الأشياء المحجوز عليها

فأحضروها معكم وفاءً للنفقات والغذاء الذى يفوق ثمانية دوقيات (*) (Ducados) فإن لم تجدوا مالاً فبيعوا الممتلكات الأقل ضرراً حتى يتوصل إلى القيمة المذكورة من المال ويذاع ذلك أمام كاتب عدل تُسلم أمامه ويحضرنا إلى أمين بيت المؤن المختص بمساجين محكمة التفتيش هذه، حتى يُطعم منها. وكذلك أيضاً، أحضروا من الممتلكات المحجوز عليها فرشاً حتى... ينام عليها. وأيضاً مائتى دوقية للمصروفات الاستثنائية الخاصة بمحكمة التفتيش هذه". (٢٦) وعليه، فكل من توفر لديه الخبر بقدم محكمة التفتيش للقبض عليه كان يسرع لإخفاء ممتلكاته بالشكل المتاح، وهو عمل تعاقب عليه محكمة التفتيش بشدة إذا ما علمت به. فعلى سبيل المثال، فإن أحد الاتهامات الرئيسية الموجهة إلى أنا دى أورتوبيا (Ana de Hurtovia) المتهمة فى ديثا، سنة ١٦١٠، هو أنها أسرعت إلى أحد الموريسكيين لتنبيهه وتنصحه بإخفاء جميع حاجياته، بعد أن علمت بقنوم محكمة التفتيش للقبض عليه (٢٧). وبمجرد القبض عليه يحبس المتهم فى سجن سرى تم تخصيصه للملحين أو للمشكوك فى إيمانهم، ولا يسمح له بالاتصال بأى شخص من خارج المحكمة (٢٨). وبعد ثلاثة أيام من وجوده بالسجن تعقد له ثلاث جلسات أو حلقات تحذير يتم تحذير المتهم فيها حتى يعترف بالحقيقة ، ويعودنه باستخدام الرأفة معه إذا قام بذلك.

يجوز أن نتساءل إذا ما كان الانتقال من مسمى «مسيحي جديد من أصل مسلم» ، وهو مسمى سبق لهم تطبيقه بشكل عام على المدجنين حديثى التنصر ممن لهم ارتباط بالحياة القشالية منذ زمن بعيد ، إلى «موريسكى» يحدد الوقت الذى يُتنبه فيه إلى مشكلة أخذت طابعاً قومياً وتم فيه إدراج المدجنين المسالمين وغير المسالمين .

وخلال حلقات التحذير الأولى هذه يُستقصى أيضاً عن نسب وقرابة المتهم (الذى يثبت فى المحضر) وعما إذا كانت محكمة التفتيش قامت بالتحقيق مع أحد من أفراد عائلته. ويجعلونهم يرتلون أيضاً الصلاة الربانية والسلام على مريم أو صلاة الإيمان المسيحى، وهى صلوات يجهلونهما عامة أو يعرفون جزءاً منها ويتعشرون فيه. بل هناك بعض الموريسكيين لا يعرف حتى الإشارة إلى نفسه بإشارة الصليب على الوجه المطلوب.

(*) اسم لعملة قديمة (المترجم) .

وبعد حلقات التحذير الثلاث يقوم ممثل الادعاء بصياغة الدعوى ضد المتهم ويشير فيها إلى أقوال الشهود واعتمادها. وغالباً ما تعتبر شهادة المتهم غير كافية حتى ولو اعترف فى حلقات التحذير، وذلك راجع للاعتقاد فى أنه لم يصرح بكل ذنوبه أو لأن اعترافه لا يشمل أشخاصاً آخرين على علاقة به ومعروف عنهم القيام بأعمال مشابهة لما يقوم به. فى هذه الحالة يوصف بأنه "منكر وأن اعترافه بذنبه ناقص" ويمكن أن يُتهم بإخفاء ملحدين. حينئذ يطلب ممثل الادعاء أن يوضع المتهم تحت طائلة التعذيب.

بعد الاتهام يأتى الدفاع عن المتهم، وغالباً ما يبدو المتهم فى الدفاع نادماً وراغباً فى الإقلاع عن ذنوبه، بالإضافة إلى محاولة الاعتذار عنها لعدم توافر نية الإلحاد أو للجهل. ويتبع ذلك الدلائل من جانب ممثل الادعاء وعرض الشهود والأدلة. وحينئذ تنتقل القضية إلى تفصيل الحكم والقضاء به.

وعادة ما تطول المحاضر جداً، ففى الغالب تستغرق المحاضر سنتين أو ثلاث سنوات، بل أكثر فى بعض الأحيان.^(*) بل حتى فى الحالة النادرة التى يطلق فيها سراح المتهم (١٤ بريئاً من مجموع ٤٨٠ محضراً فى كوبينكا)، فإنه يكون قد قضى وقتاً طويلاً فى السجن على نفقته وبمعزل عن العالم الخارجى.

وتتعدد أنواع العقوبات التى تتطلب أحكاماً: «معاقب» هى أخف نوع من العقوبات والعقوبات المؤقتة تستوجب عقوبات جسدية ومالية^(٣٩) بالإضافة إلى السجن المؤقت أو عقوبة التجديف فى السفن الملكية أو النفى بدرجات مختلفة. وتقع عقوبة "معاقب" على من يُتهم بالكفر أو على من لا يوقر السلطات أو من يُشك بأنه ملحد.

ويبنى هذا الشك على درجتين: خفيف وقوى، وعلى حسب أى درجة منهما يجب على المتهم أن ينكر ما اقترفه من ذنوب سواء كانت بسيطة أو عظيمة على الملأ فى الاحتفال الرسمى لإعدام الملحد حرقاً، وبعد ذلك يصفح عن انتهاكه لحرمة الكنيسة التى وقع فيها بدون احتراس ويعاقب بعقوبات شخصية ومؤقتة حسب حجم الذنوب التى ارتكبها.

(*) انظر على سبيل المثال قضية كوسمي بن عامر المنشورة فى كتاب «الموريكيون الأندلسيون» لنفس المؤلفة، ترجمة جمال عبد الرحمن، المجلس الأعلى للثقافة، ٢٠٠٣، (المراجع).

ولو انتهت الشكوك إلى الإلحاد الرسمي، فيُقبَل من المتهم، إذا ما كان ملحدًا تأنيبًا ومؤتمناً، المصالحة مع محكمة التفتيش: البراءة والقبول من جديد في الوسط الكنسي بعد إنكار الذنوب وتطبيق العقوبات الصادرة ضد المتصالحين فهنا ، على سبيل المعرفة ، مصادرة تامة للممتلكات المنقولة والأصول وعدم ممارسة العادات الخاصة والسجن المؤبد (قابل للاستبدال بسجن مؤقت في بعض الأحوال) وعدم الأهلية لتولى الوظائف أو للحصول على ألقاب رفيعة أو نيل التشريفات أو لبس حلى أو ملابس فاخرة هم وأبناؤهم حتى الجيل الثالث.

وبناء على ما ورد في رسالة بابوية صدرت في روما في ١٥٦٧، صدر إذن بإلقاء جميع الموريسكيين في سفن لمدة لا تقل عن ثلاث سنوات ، ويتعين عليهم أن يعملوا بدون أى مقابل^(٤٠)، وفي الغالب، وبداية من هذا التاريخ، كان المتصالحون يقضون السنوات الأولى من سجنهم المؤبد وهم يخدمون في سفن الملك.

وإذا عاد المتهم - الذي أعلن رسمياً أنه ملحد رسمي أو مشكوك في إيمانه - إلى ارتكاب نفس الأعمال السابقة يعتبر "ساقط في الإلحاد للمرة الثانية" ، ومن يسقط في الإلحاد للمرة الثانية، باستثناء حالات قليلة، يُسلم إلى المحكمة التنفيذية حتى تنفذ فيه الحكم الذى لا تستطيع محكمة التفتيش تنفيذه بوصفها محكمة كنسية: الموت حرقاً أو الخنق قبل الحرق.

ومع وصول الموريسكيين الغرناطيين، أذيعت سلسلة من "مراسيم العفو" (شبيهة بمرسوم عفو ١٥١٨ السالف الذكر) والتي بموجبها يُمنح عفو عام لجميع الموريسكيين الذين ياثون طوعية للاعتراف وإنكار ذنوبهم تائبين ومعتنقين للكاثوليكية. مبدئياً، ظلوا بمان من محاكم التفتيش نتيجة لذلك، لأن هذا الاعتراف الإرادى لا يحتوى على أى عقاب أو تأديب. هذا ما تسميه محاكم التفتيش "زمن العفو".

لكن ظل الموريسكيون الذين استفادوا من مراسيم العفو في وضع متصالحين، وبالتالي فحينما يقعون في نفس الأخطاء من جديد تتم محاكمتهم من قِبَل محاكم التفتيش على أنهم ساقطون في الإلحاد للمرة الثانية ويحكم عليهم بالموت حرقاً. وأغلب من حكم عليهم بالموت حرقاً في كوينكا كانوا متصالحين في زمن العفو.

أُذيعت مراسيم في الأعوام ١٥٧١ و ١٥٧٦ و ١٥٨١ و ١٥٨٦، ولاقت نجاحاً أقل في كل مرة للأسباب المعروفة سابقاً. وحول هذه المراسيم طلبت مذكرة في ذلك العصر^(٤١) أن "... تُغفر لهم جميعهم الأخطاء التي ارتكبوها بشكل عام حتى يومنا هذا دون أن يسبق ذلك اعتراف أو مصالحة، فبما أنهم أناس جهلاء يعتقدون أن وجود ذلك الأمر هو خدعة ، ويبدو لهم أنهم أفضل وضعا بالمخاطرة بأنفسهم من كونهم متصالحين مع الكنيسة لأنهم إذا ما عادوا وارتكبوا أخطاء فسيُعاقبون بعقوبة ساقط مرة أخرى في الإلحاد."

و صدر آخر هذه المراسيم في ٢٢ من يونيو ١٥٩٧، والذي نُشر فيه الأب بورتو كاريرو (Porto Carrero) ، القاضي العام لمحكمة التفتيش وأسقف كوينكا، مرسوماً يقضى "بمنح عفو عام لجميع المورييسكيين إذا ما اعتنقوا الكاثوليكية طواعية وجدحوا بدين محمد وطلبوا منهم باستكانة الصفح"^(٤٢).

من المؤسف أن هؤلاء الكتّاب الذين هاجموا بعنف شديد أفعال محاكم التفتيش لم يضيفوا بيانات أكثر دقة.

ظلت محاكم التفتيش الإسبانية موضع انتقادات ودفاعات تجاوزت الحد منذ أن نشر سكرتيرها القديم خوان أنطونيو يورينتي (Juan Antonio Llorente) في ١٨١٧ - ١٨١٨ كتابه الشهير المكون من أربعة مجلدات، بالأرقام عن عدد ضحاياها والتي يعتبرها الدارسون الحاليون مبالغاً فيها. وكان "ليا" هو أول من أضاف بيانات من النوع الإحصائي. وتشير دراسة حديثة لهنري كيمن (Henry Kamen) إلى الأعمال المهمة حول الموضوع^(٤٣) ويقدم بعض البيانات المهمة حول عدد المتهمين؛ وآخر دراسة في هذا الصدد هي لغارشيا كارثيل (García Cárcel) حول العصور الأولى لمحكمة تفتيش فالنسيا، وفيها يضيف كمّاً هائلاً من البيانات حول نشاط هذه المحكمة.

كذلك أيضاً لم تضيف الدراسات التي دافعت عن هذه الهيئة بيانات محددة: فتنبّر دراسة ميندث بيلايو (Menéndez Pelayo) على وجه الخصوص، فضلاً عن دفاعه عنها، أكد أن محاكم التفتيش عاملت المورييسكيين برفق مفرط نون أن توقع عليهم عقوبة الإعدام حرقاً ولا مصادرة للأموال."^(٤٤) ويقول دومنغيث أورتيث (Domínguez Ortiz)

إن محكمة التفتيش لم تكن قاسية مع الموريسكيين لأنه ربما كانت لا تلقى لهم بالاً. ولم يضيف أحدهم أية بيانات تعضد أو تعزز تأكيداته. ولا يمكن أن يكون لهذه الدراسات مصداقية في ظل الدراسات الحديثة.

وقام غاراد (Garrad) بدراسة للعقوبات التي نفذتها محكمة التفتيش في غرناطة فيما بين عامي ١٥٢٦ و ١٥٨٠ ، وأحصى عقوبات الموريسكيين المتهمين وقارنها بعقوبات على متهمين غير موريسكيين ^(٤٥). وصل إلى استنتاج ^(٤٦) يفيد بأن مصادرة الممتلكات هو العقاب السائد على ممارسة الإسلام. وتصل دراسة العقوبات المفروضة على الموريسكيين المتهمين بمحكمة كوينكا إلى نتيجة مماثلة ^(٤٧).

وهناك حوالي ١٤٠ محضراً - من بين ٤٨٠ محضراً محفوظاً في خزانة المحفوظات الأسقفية - تم تأجيل النظر فيها أو لم يتم استكمالها.

أما عن الباقي، فهناك حوالي ٦٠٪ تصالحو مع الكنيسة مع مصادرة كاملة للممتلكات، وعوقب الباقي (جميعهم بغرامات مختلفة القيمة)، باستثناء ١٤ تم تبرئتهم، وحكم على ١٥ بالإعدام حرقاً. من بين الخمسة عشر محضراً هذه تم صدور حكم غيابي بالإعدام حرقاً على ثلاثة منهم ، يوجد عشرة من أركوس وديثا ، وكان جميعهم قد تصالح مسبقاً مع محكمة التفتيش.

وإذا ما تناولنا "بيان القضايا" ^(٤٨) الذي تثبت فيه كل عقوبات الإعدام والمتهمين فيما بين عامي ١٥٨٣ و ١٦٠٠ ، وبعد إلغاء المحاضر المفقودة وغير المكتملة، فسنستطيع مقارنة عدد وعقوبات المتهمين بممارسة الإسلام بمتهمين بعقوبات أخرى.

وفيما يلي عقوبات الموريسكيين المتهمين

مُبرأون: ٤، وتم زجر امرأة لأنها قالت " أن أكون عاشقة سعيدة خير من زوجة تعيسة".

معاقبون: ٢٩، منهم ١٢ أنكروا ذنوبهم البسيطة، ونفى واحد، و٢ دفعوا غرامة لقربتهما من متصالحين مع محكمة التفتيش وتحليلهم بالرجان ولبسهم القטיפه. ودفع

٣ غرامة مع الضرب بالسياط والتجديف في السفن، وأنكر ٧ ذنوبهم الكبيرة مع دفع غرامات والضرب بالسياط، و٢ بعقوبة السجن و٤ بعقوبة التجديف في السفن

المتصلحون: ٦٠ متصالحاً، منهم ٦ صودرت أموالهم ومنعوا من ممارسة عاداتهم مع السجن المؤقت. ومنع ٣٩ من ممارسة عاداتهم مع السجن المؤبد. و صودرت أموال ١٥ ومنعوا من ممارسة عاداتهم مع سجن مؤبد مع قضاء ثلاث سنوات على الأقل في خدمة التجديف بالسفن.

المحكوم عليهم بالإعدام حرقاً: ٩، منهم ٧ حكم عليهم بالإعدام، و من هؤلاء السبعة أربعة كانوا قد تصالحوا في زمن العفو. وصدر حكم غيابي بالإعدام حرقاً في اثنين منهم ومات واحد من هؤلاء المساجين في السجن وشنق شخص آخر نفسه. فالمجموع إذن هو ١٠٢ متهم خلال سبع عشرة سنة.

مقارنة بين عقوبات كل المتهمين الذين تمت محاكمتهم خلال هذه السنوات:

موريسكيون	يهود	أتباع لوثر	كفار وزناة، الخ.	
٧	١٠	—	—	محكوم عليهم بالإعدام حرقاً
٢	٢٣	—	—	محكوم عليهم بالإعدام غيابياً
٦٠	٥٤	١	١	متصلحون مع محكمة التفتيش
				معاقبون :
٧	٤	٣	—	منكروا لذنوبهم الكبيرة
٢١	٢	٤	١٨٤	منكروا لذنوبهم البسيطة
١	١	—	١١٣	معززون
٤	—	—	٧	ميرأون
١٠٢	٩٤	٨	٣٠٥	إجمالي

وفوق عدد الموريسكيين المتهمين عدد اليهود، وكلا العددين يتعارض مع العدد الضئيل لأتباع لوثر.

وفى الغالب يعاقب اليهود بعقوبة الإعدام حرقاً بشكل أكبر من الموريسكيين، على الرغم من صدور هذا الحكم عليهم غيابياً^(٤٩).

والعقوبة السائدة بين الموريسكيين هى التصالح مع محكمة التفتيش ، وهى أيضاً عقوبة تم تطبيقها على اليهود. وبوجه عام، تحل باليهود عقوبات أكثر خطورة، بينما تغلب على الموريسكيين عقوبة المصالحة مع محكمة التفتيش ومصادرة الممتلكات والعقوبات المادية.

كل هذا يتعارض مع محاضر المسيحيين القدامى الذين عوقبوا على الكفر والزنا وعلى قضايا غير أخلاقية أو تحت على الكفر، إلخ. وعددها يفوق كل المحكوم عليهم بالإلحاد ، ولكن العقوبات تعد أكثر تساهلاً إلى أقصى حد ممكن؛ فلم ينفذ حكم الإعدام حرقاً فى أى شخص، يوجد متصالح واحد فقط ، وعوقبت الغالبية بعقوبة إنكار الذنوب البسيطة أو، ببساطة، تم تعزيره.

بالإضافة إلى ذلك، يجب أن نأخذ فى الاعتبار أن الموريسكيين حوكموا فى الغالب على أفعال تتنافى مع التقوى وعلى الكفر والزنا؛ وهى أفعال مماثلة للأفعال الواردة فى محاضر المسيحيين القدامى. لكن فى محاضر الموريسكيين يُنظر إلى هذه الأفعال على أنها إلحاد بدلاً من كونها تتنافى مع التقوى المجردة، وبالتالي يحل بهم أشد العقاب.

وفيما يتعلق بتعميم العقوبات المالية ومصادرة الممتلكات كعقاب للمتهمين بنشر الإسلام، يقول كاردياك^(٥٠) "من السهل علينا أن نتصور أن محاكم التفتيش كانت تعتمد فى جزء كبير من نفقاتها على حساب الموريسكيين، لكن المنتفع الحقيقي بتلك الثروة على وجه التحديد كانت الخزانة الملكية ، ولم تكن محكمة التفتيش أكثر من وسيلة لتزويد التاج الملكى بدخول أساسية، بالإضافة إلى حفاظها على وحدة العقيدة، وهذا يُفسر أيضاً كيف أن البلاط الملكى تردد لوقت طويل فى طرد الموريسكيين".

ويبدو أن محاكم التفتيش مارست استغلالاً اقتصادياً منظماً على الموريسكيين: هذا الأمر أدركه، على الأقل، المعنى بهم ممن قاموا بالعديد من الاقتراحات بغرض دفع مبلغ ثابت يحول دون مصادرة ممتلكاتهم - وأيضاً يدرك بعض معاصريهم: "لا تتم مصادرة ممتلكات الموجودين هنا ولا يقع عليهم أية عقوبات مالية لطلبهم الصنف عما قاموا به، ولأنهم يقولون إنه يقبض عليهم بغرض مصادرة أموالهم ...^(٥١). وعلى ما يبدو رفعت عدة دعاوى ضد خازن بيت مال محكمة التفتيش بسبب هذه المصادرات. فعلى سبيل المثال، هناك دعوى أقامها دوق مدينة سالم ضد خازن بيت مال محكمة كوينكا حول ممتلكات ستة عشر موريسكياً من أركوس متهمين فيما بين عامي ١٥٧٥ و١٥٨٣. قامت المحكمة بمصادرة ممتلكاتهم كعقوبة على جرائمهم^(٥٢). في هذه الدعوى يظل الدوق على موقفه من "أنه لا يجوز لخازن بيت المال مصادرة الممتلكات الخاصة بالموريسكيين المتهمين والمتصالحين مع محكمة التفتيش، ويحاول أن يثبت أن جميع الممتلكات المنسوبة إلى أهالي بلدة أركوس ملك له، وأنها مزارع خاصة بعائلته منذ عهد قديم وموقوفة عليهم، وعليه فهو المالك الفعلي لها، وللأهالي حق الانتفاع بها فقط."

ويؤكد خازن بيت المال أن "هذه المزارع لم تكن أبداً ملكاً للدوق، لا بالهبة ولا بالإرث ولا بنقل الملكية، وإن دفع الدوق ضريبة بيعها." (توجد صور من خطاب بيع ووصايا تعضيد) وتتهم محكمة التفتيش الدوق بخداع خازن بيت المال وحماية الموريسكيين. إذ إنه "كما يرى دوق مدينة سالم القديمة كان أهالي هذه البلدة موريسكيين، وبالتالي فإن كل ممتلكاتهم تخضع لنزع ملكيتها من قبل محكمة التفتيش"، وبما أنه لم تنتزع ملكيتها من رعاياه الموريسكيين، جعله يرسل مزارعين من هذا الإقليم لزراعة أراضي هذه البلدة كما لو كانت مملوكة له. "وهناك شاهد يقول بأن الموريسكيين دفعوا مبلغاً إلى الدوق كي يجعل أراضيهم تابعة له.

وتُظهر الشهادات العديدة في نفس المحاضر كيف أن الموريسكيين ربطوا بشكل تلقائي بين محاكم التفتيش وفقدان مزارعهم. فجميعهم يخفى أو ينوي إخفاء ممتلكاته حينما يتوفر لديه الخبر بأن محكمة التفتيش ستقبض على أحدهم^(٥٣)، ويعتقدون أن العقوبة التي ستقع بهم كمسلمين هي فقدان ممتلكاتهم. كما لو كان نوعاً ضريبياً،

وبالتالى حاولوا تحويل ذلك إلى دفع حصة ثابتة بدلاً من أن يظلوا رهن مصادرات تعسفية.^(٥٤)

وكانت إيسابيل دى لينان (Isabel de Linán)^(٥٥) تحت جميع الموريسكيين المقبوض عليهم معها بالحمل ونفى أنهم مسلمون، وهى الطريقة الوحيدة لتفادى ضياع ممتلكاتهم. يشرح ذلك، على وجه الخصوص، الحوار التالى المسجل فى أحد المحاضر^(٥٦). يفاجئ أحد الأهالى اثنين من الموريسكيين كانا يتحدثان فى فناء دار أحدهما عن ثالث لهم مسجون فى محكمة تفتيش كوينكا. "كان أحدهما يقول: أنا خائف من أن يدلى توريس (Torres) المسجون فى محكمة تفتيش كوينكا، بشيء عنى ولهذا فلدئ خارج الدار جميع ممتلكاتى حتى أرى إلى ماذا سينتهى الأمر. رد عليه الآخر قائلاً: إذا لا ترجع أبداً إلى الدار إلا بعد مرور عامين لأنهم ينتظرون كثيراً حتى ينشغلوا فى شيء آخر."

وكما يقول بيدرو دى فالنسيا (Pedro de Valencia)^(٥٧) : "لا ينظر الموريسكيون إلى عقوبات محاكم التفتيش على أنها تهدف إلى الإصلاح، لكن على أنها انتقام من الأعداء."

وكنهاية لهذا الفصل، ألخص محضراً لموريسكية مرّت بجميع الأحكام حتى حُكم عليها بالإعدام: محضر بياتريث دى باديا (Beatriz de Padilla) زوجة فرانتيسكو مايسترو (Francisco Maestro) صانع سلال من أهالى بلدة أركوس^(٥٨).

ويبدأ المحضر (الذى يتألف من ١٥٠ ورقة) فى شهر أبريل عام ١٥٧٦، وفيه قبض على خمسة موريسكيين من أركوس. وكان محققو محكمة التفتيش يخافون إذا ما ذهبوا للقبض عليهم فى البلدة واقتيادهم إلى كوينكا أن تدب هناك حالة من العويل وعوانق أخرى ، وعليه سيبدو ذلك مشيناً.

ولتفادى أى عائق يمكن حدوثه، انطلق منادٍ لمنع اتصال أى أحد بالموريسكيين. أحد هؤلاء المقبوض عليهم هو أنطونيو دى موراجا (Antoño de Moraga) و بياتريث دى باديا، عشيقته، التى خالفت الأوامر ودخلت السجن ليلة الجمعة وهى تحمل إليه قميصاً نظيفاً.

يتم القبض على بياتريث ويحكم عليها "بأن تخرج من السجن ويُشهر بهذه المرأة بوضعها على حمار وهي عارية من الوسط إلى أعلى ويجوبون بها الشوارع العامة لهذه البلدة، وبينما يتم جلدها مائة سوط، يعلن المنادى جريمتها".

يقبض على بياتريث مرة أخرى في شهر أغسطس من العام نفسه بتهمة الإلحاد والزندقة، وتحكى في اعترافها أنها مكثت سنوات كثيرة في خدمة ماريا دل ساستري (María del Sastre) التي كانت تراها تمارس الإسلام ، وطلبت منها أن تتعلم ممارسة هذه العبادات، فتعلمت صيام شهر رمضان مع ماريا "حتى ظهور الرؤية" والاعتسال وارتداء قميص نظيف أيام الجمع، والصلاة "وهي واقفة على لوح من الخشب أو على حصيرة ووجهها نحو مشرق الشمس وتخضع وترفع جسدها وتشير بيديها وتلقى بكفيها إلى الخلف من فوق كتفها وكانت تتمم بكلام بلسانها" ، وعلمتها أيضاً بعض السور وترديد "البسملة" عدة مرات في اليوم. ومنذ ذلك الحين، أصبح لديها رغبة وإرادة لتعلم الكثير ومعركة كل هذه الأشياء عن المسلمين، وأنها قامت بممارسة شعائر المسلمين لاعتقادها بأنها ستكون في معية الله بسبب ذلك. بالإضافة إلى ذلك، كانت بياتريث تاكل لحماً في أيام الجمع وعشية الأعياد . كانت تظن أنها "ستصبح صالحة بممارسة شعائر المسلمين".

أبدت المتهمة توبتها وندمها، وبالتالي قبل تصالحها مع محكمة التفتيش بمجرد إنكارها لأخطائها على الملأ. أمروها أيضاً أن تعترف في أعياد الفصح الثلاثة من كل عام ، وأن تسمع القداس في كل أيام الآحاد و قداس الأعياد في الكنيسة ، وأن تصلى الصلاة الربانية خمس مرات في اليوم مع السلام على مريم ، وأن تصلى صلاة الإيمان المسيحي والصلاة على مريم وهي ترجو من الله أن يغفر لها خطاياها .

بعد ذلك مباشرة، في عام ١٥٨١، ثمة بلاغ يتهم بياتريث بالسقوط مرة ثانية في المعصية، لأنهم رأوها تاكل لحماً يوم أربعاء الرماد ، ولأنها وضعت لميت "من جنسها وسلالتها" قميصاً وكفنًا نظيفين "كما جرت عادة الموريسكيين في ذلك المكان". ويشتمل المحضر على جزء من محضر ١٥٨٢ الخاص بماريا لا ثامورانا (María La Zamorana) (٥٩) . والجزء الذي يشتمل عليه هو عبارة عن جلسة وبيان بالاستجوابين الأول والثاني حيث

تتهم نفسها مع العديد من الأهالي بالمشاركة في تكفين موريسكى متوفٍ. وأوردت اسم بياتريث دى باديا بين من شاركوا في هذا التكفين.

فى عام ١٥٩٤ شهدت موريسكية أنها رأت بياتريث تتناول حساء لحم فى أيام محرمة، وأخرى تقول إنها فاجأتها وهى تأكل مع مجموعة من الموريسكيين من أنية بها لحم فى يوم أربعاء الرماد.

ويشتمل أيضاً على صورة من بيان بمحضر ليونور موراغا (Lleonor Moragan) بتاريخ سبتمبر ١٥٩٦^(٦٠)، وتقول فى جلساته إنها رأت بياتريث دى باديا وابنتها ليونور مايسا (Lleonor Maesa) تصومان شهر رمضان وتتوضأن.

وهناك اعترافات لموريسكيين آخرين وموريسكيات متهمين بأنهم مارسوا شعائر موريسكية مع بياتريث دى باديا وابنتها.

فى سبتمبر ١٥٩٦، صدر أمر بالقبض على بياتريث. وبدأ المحضر الجديد بجلساته التحذيرية الثلاث والاستجواب واتهام ممثل الادعاء ودليل الاتهام وعرض للشهود. اتهمت بأنها مصررة على الخطأ وساقطة فى الإلحاد للمرة الثانية، وكانت تتظاهر بإنكارها لذنوبها وبالتنصر حتى تستفيد من الرحمة التى مورست معها. بالإضافة إلى كل الممارسات الدينية التى تم إحصاؤها، اتهمت بأنها مساعدة على الشر ومتسترة على الملحين. وتدافع بياتريث عن نفسها بأنها لم تأكل لحمًا يوم أربعاء الرماد لكنها طبخته للموريسكى الذى كانت تعيش معه كعاشقة، وأن لديها تصريحاً بذلك. أما عن باقى التهم فأنكرتها باستثناء القميص النظيف الذى ألبسته للمتوفى، فتقول إنها لم تفعل ذلك بقصد سيئ. فقميص الميت كان متسخاً وطلب منها أهله الفقراء جداً قميصاً آخر.

حكم عليها بأنها ملحدة وزنديقة ومساعدة على الشر ومتسترة على الملحين وكذابة ومتظاهرة فى اعترافها بذنبها ومُصرّة على خطئها وساقطة فى الإلحاد للمرة الثانية. وبالتالي حكم عليها بعقوبة الطرد من الكنيسة مع فقدان جميع ممتلكاتها منذ أن بدأت فى اقتراف تلك الجرائم وبأن يتم تنفيذ حكم الإعدام حرقاً فيها من قبل المحكمة المدنية. وأُعلن أن أبناء بياتريث قاعدو الأهلية ولا أحقية لهم فى الحصول على

مناصب شريفة ولا منافع ولا وظائف سواء كانت كنسية أو دنيوية، ولا وظائف عامة أخرى ولا مناصب شرفية ، وليس بوسعهم لبس الذهب والفضة والأحجار الكريمة والمرجان والحريز والصوف والأقمشة الناعمة ، ولا يركبون الخيل ولا يحملون السلاح حتى الجيل الثالث.

تم تنفيذ الحكم فى احتفال عام لإعدام الملحدين حرقاً فى الميدان الكبير بمدينة كوينكا على منصة إعدام عالية من الخشب يوم الأحد الثالث عشر من شهر سبتمبر عام ١٥٩٨.

الهوامش

(١) *A history of Inquisition of Spain*, Nueva York, 1906-1907, 4 vols., tomo I, pp. 552 y 556.

(٢) *Historia crítica de la Inquisición...*, t. I, cap. IV.

(٣) *Historia de la... ciudad de Cuenca*, p. 482.

(٤) *Memorias históricas de Cuenca*, p. 434.

(٥) T. Muñoz Soliva, *op. cit.*, p. 482.

(٦) H. Ch. Lea, *op. cit.*, p. 566

(٧) *Registro de los documentos del Santo Oficio...*, p. 26.

(٨) P. Pruneda, *Crónica de la provincia de Cuenca*, p. 47. : انظر أيضاً :

(٩) P. Pruneda, *op. cit.*, p. 47; M. López, *op. cit.*, p. 434. *Bulario de la Orden de Santiago*, escritura I.^a, año 1518.

(١٠) M. López, *op. cit.*, p. 434.

(١١) S. Cirac, *op. cit.*, p. 27.

(١٢) S. Cirac, *op. cit.*, p. 27.

(١٣) اختلف عدد غير قليل من المحاضرين التي قام بتصنيفها أمين المكتبة سيراك منذ ما يقرب من عشرين سنة. عندما بدأت العمل كان من الشائع العثور على فئران في صناديق ومجموعات الأوراق بخزائن المحفوظات.

(١٤) AHN, Inquisición, lib. 1248, ff. 1 al 73.

(١٥) ADC, lib. 352.

(١٦) R. García Carcel, *Morisques e agermanats*. انظر على سبيل المثال :

(١٧) L. Cardillac "Morisques et trucs au XVIeme siecle en Es-panya".

The moriscos of Sapia..., pp. 97-99 y 105. (١٨)

(١٩) انظر الخريطة ٢، ص ٢١ .

AGS, Cámara de Castilla, leg. 2160. (٢٠)

Boronat, Los moriscos..., t. II, p. 497. (٢١)

R. García Carcel, *Orígenes de la Inquisición española. El tribunal de Valencia*, 1478-1530, p. 167, يشير إلى التجانس النوعي المطلق بين المحكوم عليهم من قبل محكمة تفتيش فالنسيا.

ADC, leg. 294, núm. 4167. (٢٢)

ADC, leg. 294, núm. 4167. (٢٣)

B. Loupias, "La pratique secrete de l'islam...", p. 124. (٢٤)

Id., p. 122. (٢٥)

(٢٦) بالإضافة إلى ذلك وجهت إلى الموريسكيين في محاضرتهم تهمة المشاركة في حرب البشيرات. كما لو أنه لم تتم معاقبتهم على ذلك بما فيه الكفاية.

ADC, leg. 291, núm. 4110. (٢٧)

ADC, leg. 345, núm. 4903. (٢٨)

أيضاً (Aznar (Expulsión justificada... folio 5 v.) يرى أن التلطف بالقداس أمامهم يعد خطيئة.

ADC, leg. 290, núm. 4082. (٢٩)

ADC, leg. 294, núm. 4171. (٣٠)

ADC, leg. 291, núm. 4093 A. (٣١)

ADC, leg. 356, núm. 5066. (٣٢)

ADC, leg. 113, núm. 7517. (٣٣)

R. García Carcel, *Inquisición valenciana...*, pp. 197 ss., y H. Kamen, *la Inquisición española*, Barcelona, pp. 177-210. (٣٤)

ADC, leg. 297, núm. 4244. (٣٥)

ADC, leg. 375, núm. 5324. (٣٦)

(٣٧) أيضاً توجد سجون عامة ومتوسطة لا تهتم بقضايا الموريسكيين.

(٣٨) إذا لم يستطيعوا الدفع يظلون في السجن. في ١٥٨٥، حكم على مارييا دي إريديا (Mría de Heredia ، من سوكوياموس، بدفع سبعة آلاف مراييدى (Maravedí) [اسم عملة إسبانية في تلك الفترة. المترجم] كغرامة. وبما أنها لم تتمكن من دفع هذا المبلغ بقيت في السجن حتى عام ١٦٠٠. (ADC, leg. 303, núm. 4358.)

K. Garrad, "La Inquisición y los moriscos granadinos", *Bulletin Hispanique*, (٤٠) LXVII, 12, 1965, p. 71.

AGS, Cámara de Castilla, lib. 27, ff. 8-94. (٤١)

L. Cardillac, *Morisques et Chrétiens*, p. 43. (٤٢)

(٤٣) أنجز كامن Kamen أبحاث ليا Lea وديلفانو ميرتشان Delgado Merchán وفيتا، Filis إلخ.

Historia de los heterodoxos españoles, t. V, p. 363. (٤٤)

"Los cristianos nuevos. Notas para el estudio de una clase social", *Boletín de la Universidad de Granada*, XXI, 1949. (٤٥)

K. Garrad, "La Inquisición y los moriscos granadinos", *art. cit.* (٤٦)

Id., p. 71. (٤٧)

ADC, lib. 352. (٤٨)

(٤٩) R. García Carcel, *op. cit.*, p. 174. (حكم بالموت على ٤٥ ٪ من مجموع من حقق معه في

عائسيا فيما بين ١٤٧٨ و ١٥٢٠ (منهم ٩١ ٪ كانوا يهوداً).

L. Cardillac, *Morisques et chrétiens*, p. 108. (٥٠)

AGS. Cámara de Castilla. Lib. 27, ff. 8-94. "Lo que se podría conceder de (٥١) lo que piden los nuevamente convertidos"

AHN. Inquisición, lib. 1248. (٥٢)

ADC, leg. 375, núm. 5324. R. García Carcel, *op. cit.*, p. 173, (٥٣) يؤكد أن إخفاء

الممتلكات كان حيلة دفاعية دائمة لضحايا محاكم التفتيش.

AGS. Cámara de Castilla. Lib. 27, ff. 8-94. "Lo que se podría conceder de (٥٤)

lo que piden los nuevamente convertidos" L. Cardillac, *op. cit.*, p. 214.

ADC, leg. 369, núm. 5214. (٥٥)

ADC, leg. 356, núm. 5061. (٥٦)

Valencia, *op. cit.*, f. 111. (٥٧)

ADC, leg. 341, núm. 4860. (٥٨)

(٥٩) انظر: ADC, leg. 288, núm. 4040.

(٦٠) انظر: ADC, leg. 344, núm. 4893.

الفصل الثالث

الشعائر الإسلامية عند الموريسكيين طبقاً لمحتوى المحاضر

تسمح بلاغات الشهود ، وبخاصة اتهامات محاكم التفتيش واعترافات المتهمين ، بالتعليق على نوعية الشعائر الإسلامية التي كان الموريسكيون يحافظون عليها. (*)

فدين شعائري قوى مثل الدين الإسلامى كان يجب أن يرافق، خطوة إثر خطوة، حياة المسيحي الجديد؛ فشئون حياته منذ البداية وحتى الموت لها قدسية دينية والدين يشمل حياته اليومية ويسيطر عليها قاطبة (1).

ومع ذلك، كما يتضح من المحاضر، فإن الطقوس والشعائر الدينية الموريسكية على وجه الخصوص توجد فى حالة يرثى لها، فثمة تكرار لنفس الاتهامات فى محضر تلو المحضر ووصف لها بنفس الطريقة تقريباً، بحيث إنها تكتسب مظهراً ذا طابع معين يطبق على كل مسيحي جديد بمجرد الشك بأنه مسلم ، غالباً من خلال آراء أو أساليب غير متبصرة. وعليه أعتقد أن وصف وتعداد الشعائر الدينية التي حافظ عليها الموريسكيون فحسب ليس أهم ما يمكن استخلاصه من دراسة محاضر التفتيش.

وبشكل رئيسي فإن العبادات الأكثر رسوخاً فى حياة الموريسكيين، والتي يرد ذكرها فى كل المحاضر تقريباً ، هى صيام رمضان والطهارة والصلاة.

(*) محاضر محاكم التفتيش لا يمكن أن تقدم صورة صادقة للشعائر الإسلامية التي كان الموريسكيون يؤدونها ، فالمحاضر تحفل باتهامات لا تمت للإسلام بصلة . على من يريد معرفة الشعائر التي كان الموريسكيون يؤدونها أن يطلع كتاب يورو لونغاس : (الحياة الدينية للموريسكيين الأندلسيين ، ترجمة د. جمال عبد الرحمن ، تونس ١٩٩٢ . فقد استند لونغاس فى الكتاب على المخطوطات التي خلفها الموريسكيون أنفسهم (المراجع) .

ويدون أدنى شك، صيام رمضان هو العبادة الدينية الأكثر تأصلاً في حياة المسيحي الجديد، وفي الغالب هي أكثر عبادة يحافظ عليها الجميع. ويمكن القول بأنه آخر مظهر إسلامي من حيث التلاشي، حيث يقوم به أناس تدل باقي أفعالهم على أنهم متدخلون بالكلية في المسيحية. وإضافة إلى كونه شعيرة دينية، إلا أنه سيتحول إلى ملمح للتمييز الثقافي ويصبغ الشخص الذي يحافظ عليه بصبغة خاصة^(٢). فصيام رمضان، كما تصفه المحاضر، يركز أساساً على الامتناع عن الطعام والشراب والمحافظة على ذلك من الفجر "إلى الليل عندما تطلع النجوم" خلال شهر رمضان بأكمله. على وجه التحديد، طابع الرفض والامتناع في الصيام، مثل ذلك طابعه الجماعي، يجعل منه العبادة الإسلامية الأكثر تأصلاً، وبالتالي الأكثر تميزاً.

يبدأ الصيام بظهور هلال رمضان الذي كان يدور حوله توقع كبير. وكان هناك قلق عند انتظار الهلال ومراقبته، وكانوا ينقلون خبر ظهوره بين القرى المجاورة ويتناقشون حوله. وتسبب هذا الاهتمام بهلال رمضان في محاكمة عدد ليس بالقليل من الموريسكيين. تجدر بالذكر حالة ديثا، ففي عام ١٥٧٠ تم القبض على نصف القرية لأنهم خرجوا إلى أماكن الفضاء لرؤية ظهور هلال رمضان، ولما دار جدل حول ما إذا كان الهلال ظهر أم لا انقسموا إلى جماعات متفرقة وبدأت كل جماعة تدافع عن موقفها بصوت عالٍ، وبالتالي علمت السلطات وقبضت عليهم^(٣).

والحالات التي يظهر فيها الموريسكيون وهم يستطلعون الهلال عديدة: ماريَا دي أليخير (Maria de Aliger) من ديثا^(٤): "لشغفها بمعرفة متى سيبدأ شهر رمضان حتى تصوم، قالت لأحد الموريسكيين إنها ذهبت لرؤية الهلال في فضاء هذه القرية". وخيرونيمو، نقاش أركوس، رآه جاره ذات ليلة وهو ينظر إلى الهلال وقال له هذا الشاهد: إلام تنتظر وما الذي جاء بك إلى هنا؟ قال هذا النقاش: إنه جاء لرؤية الهلال، قال الشاهد: تريد أن تصوم؟ قال له النقاش: أجل، فهناك في أراغون يصوم الجميع".^(٥) وينتهي الصوم برؤية هلال شوال، على الرغم من أنه لم يكن شائعاً أن الموريسكيين يتمون صيام رمضان كله. فقد كانت الأكثرية تكتفي بصيام اثني عشر أو خمسة عشر يوماً أو طول مدة سفرها حتى تتفادي الشكوك.

كما قلنا، لم تكن تجهز خلال هذا الشهر إلا وجبتان، إحداهما بالليل والأخرى قبل الشروق. هذه الأخيرة تسمى في المحاضر "السحور" ومنها يأخذ الفعل "تسحر":

"متسحراً قبل الشروق" ^(٦) "كان يتسحر طوال شهر رمضان" ^(٧) وكانوا يستيقظون قبل الشروق للسحور ويأكلون العصيدة وخبزاً آخر من الشعير أو النرة أو ما توفر لكل واحد" ^(٨).

ثمة وصف لما كان يتناوله الموريسكيون في السحور، وسأقوم بالتعليق عليه فيما بعد عند الحديث عن المواد الغذائية التي كانوا يستهلكونها.

اعتاد الموريسكيون بعد صيام شهر رمضان كعبادة خاصة صيام ستة أيام كانوا يطلقون عليها اسم "الببيض"، بعد انتهاء صوم رمضان تأتي ستة أيام صيام يسمونها الببيض... ^(٩) وبعدها "كانوا يلبسون أفضل ثيابهم ويعطون الصدقات مما لديهم" ^(١٠)، "كانوا يعطون الصدقات لمن هم من جنسهم ومن سلالتهم" ^(١١).

بالإضافة إلى صيام رمضان - على الرغم من أن هذه الاحتفالات أقل رسوخاً - فقد كانوا يصومون في مناسبتين أخريين: "الأولى هي عيد الأضحى ويستمر الاحتفال فيها أربعة أيام، والمناسبة الأخرى هي يوم عاشوراء، والاحتفال فيها ليوم واحد" ^(١٢). كانوا يحتفلون بالعيد الأول في يوم العاشر من ذي الحجة: يصومون اليوم الذي قبله ويحتفلون بيوم العيد بذبح كبش على "الطريقة الإسلامية"، يعنى يذبحونه على الشريعة، ويرتدون أفضل ثيابهم. ويحتفلون بالعيد الثاني في العاشر (عاشوراء) وهو عيد مهم أيضاً للاعتقاد بأن من يصوم هذا اليوم يصل إلى منزلة الشهداء المجاهدين ^(١٣).

نكرر أن بعد كل صيام كانت هناك عادة ارتداء أفضل الثياب وتوزيع الصدقات على الموريسكيين الفقراء.

الوضوء

الطهارة الدينية التي يطلق عليها في المحاضر "وضوء"، و"الوضوء: عبادة تم الحفاظ عليها بشدة لأهميتها مثل الصيام.

كان "الوضوء" يقع أيام الجمع وفي الأعياد الدينية والاحتفالات السنوية. كان لابد أن يسبق - بشكل إجباري - أول صلاة عند شروق الشمس من كل يوم ويتم "أولاً بغسل

اليدين ثم الأطراف السفلى ثم الذراع اليمنى من اليد إلى الكوع بعد ذلك اليسرى، ثم كل الجانب الأيمن فالجانب الأيسر، والعمودات والقدمين والوجه والفم والعينين والأنف والرأس مع طرح الماء على الكتفين والظهر، بعد ذلك يجفف نفسه بقطعة قماش ويرتدى ثوبه النظيف^(١٤).

خلال الوضوء كانوا يتلون سوراً أو أدعية دينية متعددة الأنماط في حالة معرفتهم بها: كان يقال عند غسل القدمين: "أعانه الله على عبور جسر الشعرة، يعنى الصراط"^(١٥) أو يدعو الله كي "يدعه يجتاز جسر الصراط"^(١٦).

كان يجب أن يكون ماء الطهارة الدينية نظيفاً، بلا طعم أو رائحة أو لون. ولا يجب أن يُغلى أو يسخن بالشمس^(١٧). ومع ذلك، إذا تعلق الأمر بمسيحي جديد، فكل غسل كان يعتبر طقساً دينياً، وبالتالي، عملاً إلحادياً. فلم يُقبل أبداً أن الموريسكى كان يغتسل بقصد النظافة فقط: حتى في حالة عدم كون ذلك شعيرة دينية كان يفسر على أنه قام به لغرض ديني. فانتظروا، على سبيل المثال، الحالات التالية: "غسل قدميه بماء ساخن من الركبتين إلى أسفل وهو قادم من جنى العنب"^(١٨)؛ "حينما أتى من الحصاد غسل كل جسده من أعلى إلى أسفل بماء ساخن مخلوط بإكليل الجبل"^(١٩) رجل آخر وزوجته غسل كل جسديهما "وهما عريانان في قدر من الماء الساخن وضع فيه إكليل الجبل والزعتر"^(٢٠). يحتوي محضر إحدى الجوارى الغرناطيات لدى مركيزة كانييتي (Cañete) على بلاغ من جارية أخرى أدرج في اتهام ممثل الادعاء بنفس الألفاظ: "ذات يوم... كان يوم عمل وبعد تناول الغداء عصراً رأت هذه الشاهدة ماريا دى ميندوثا (Maria de Mendoza) هذه تصعد بفنطاس ماء من بئر بيستان المركيزة المذكورة إلى أعلى مكان بالمنزل حيث يوجد مستوقد، ويبدو لها أنهم أعدوا في ذلك اليوم أطعمة محفوظة وبقيت جذوة النار مشتعلة. وبعدما رأتها تصعد بفنطاس الماء هذا، وبعد ساعة تقريباً، صعدت هذه الشاهدة إلى أعلى حيث المستوقد فوجدت باب الحجرة مغلقاً ففتحته وأطلت برأسها ورأت المدعوة ماريا عارسة الجسد كما ولدتها أمها ولا تنتعل حذاءً كما لو كانت في صيف يونيو أو يوليو وهي تجلس القرفصاء وتغسل شعرها"^(٢١) ولم يغير المسيحي القديم رأيه حول كون الاغتسال شيئاً إلحادياً وبعيداً عن تقاليده. ورغبة الموريسكى في الاغتسال المتكرر والواضح هي مدعاة للشك وافتضاح أمره.

ويُنسب ذلك دائماً إلى الاختلافات الدينية. ويتعجب بيرموديث دي بيدراثا (Bermudez de Pedraza) ^(٢٢) من قولهم "اغتسلوا حتى لو كان في ديسمبر"، ويؤكد شاهد كونيكي على أن الموريسكيين "يغسلون الفم بعد الأكل" ^(٢٣).

كان المسيحيون الجدد يُغسلون الطفل قبل التسمية على الطريقة الدينية، ويغسلون العروسين قبل العرس والموتى قبل الدفن، كما سنرى عند الكلام عن هذه الشعائر. تقول إحدى أهالي سان كليمنتي: "لم يكن الاغتسال عادة فقط بين الموريسكيين عند زواجهم ومماتهم، لكنه كان يحدث لمرات عديدة خلال العام" ^(٢٤).

الصلاة

كان يُطلق عليها اسم "ثلاثة" و"صالا" و"ثلا"، فالصلاة هي الشعيرة الدينية الأكثر شيوعاً من حيث ظهورها في المحاضر بالإضافة إلى الشعيرتين اللتين ورد ذكرهما من قبل.

وطبقاً لشاهد رأى موريسكيًا من أركوس يعلم زوجته الصلاة ^(٢٥) فإن الصلاة تنعقد "بالقيام على الأرض متجهة ناحية القبلة حيث تخرج الشمس وكفاهها مبسوطتان"، وكان يقول لها إن عليها أن تصلي خمس مرات وتركع مرتين في الصلاة الأولى وتسجد وفي الثانية تركع أربع مرات وفي الثالثة أربع ركعات أخرى وفي الصلاة الرابعة ثلاث ركعات والمرّة الخامسة أربع ركعات، وإن هذه الصلوات - كان يقول المذكور زوجها - تسمى (الساقى) الصبح، والثانية، الظهر، والثالثة؛ العصر، والرابعة؛ المغرب، والخامسة؛ العتمة.

هناك العديد من الأوصاف المشابهة لهذا الوصف مع اختلافات قليلة ^(٢٦) تسبق الصلاة بالوضوء، وبما أن يوم الجمعة له قدسية خاصة، فقد كانوا يرتدون ثياباً نظيفة عند صلاة الجمعة ^(٢٧). يوضح في بعض الأحيان - عند وصف الحركات - وجوب وضع "أصابع اليد اليمنى مستقيمة ما عدا السبابة" ^(٢٨) التي ترفع عند التلفظ بـ "أشهد أن لا إله إلا الله" وهي تعنى توحيد الله، وفيها إشارة تهديد للشيطان ^(٢٩). وكان الموريسكيون يستخدمون إشارة رفع إصبع السبابة هذه كسمة وعلامة بينهم.

وكانت الصلاة تنعقد إما منفرداً أو فى جماعة مع الأقرباء والأصدقاء ، على حصيرة أو على قطعة قماش.

كان فقيه ديئا يجمع الموريسكيين بالقرية مع آخرين من أراغون فى بستان خارج أسوار المدينة ملكاً لبلوق مدينة عبد السلام، حيث كانوا يصلون ويتلون القرآن معاً^(٢٠). وكانوا يصلون جميعاً فى حجرة بدار فابيان دى روبليس (Fabian de Robles) ، نساج أركوس، بعد الوضوء وغلق الباب بإحكام. فى هذه الحجرة كانوا يضعون ملءة على الأرض ويخلعون نعالهم قبل الوقوف عليها^(٢١). يؤكد أحد الشهود، فى محضر فرانتيسكو ماتيو (Francisco Mateo) ، من سوكوياموس، الذى كان له عم فقيه "أن عمه المذكور أو جدّه كان يغلّق على نفسه الباب مع موريسكيين آخرين، ويعد أن يرتدى ثوباً أبيض من الكتان ويضع غطاءً على الرأس أو عمامة يتجه ناحية الحائط ، وكان الموريسكيون يقلدونه فيما يفعله، وكانوا يذهبون للاغتسال من بعض السواقي"^(٢٢).

فى بعض الأحيان تظهر شهادات تفيد بأنه كان لديهم أماكن مخصصة أساساً للصلاة فى جماعة، غالباً فى أماكن مستترة أو نائية مثل الأكواخ والبساتين أو فى حقول البطيخ. قال بيدرو دى كاستيلو (Pedro de Castillo) مفضباً عندما رآهم يصعد بناء كنيسة^(٢٣) أخرى: ليست هناك حاجة فى بناء معابد أخرى ، بل تكفى الصلاة أمام السور أو الجدار الذى أشار إليه، وأمام هذا الجدار كان الموريسكيون من إقليم البروينثيو (El Provencio) غالباً ما يجتمعون. وكان خيرونمو، نقاش أركوس، لديه حجرة معزولة وخاوية إلا من حصيرة على الأرض ولوحين من الخشب أمام الباب لوضع الأحذية عند الدخول. فى خزانة المأكولات بهذه الحجرة عثروا على بعض أجزاء من القرآن مكتوبة بالإسبانية^(٢٤).

تظهر الثقافة الدينية الفقيرة لهؤلاء الناس عند أداء " الصلاة ". ومن هذه الصلوات التى ورد ذكرها كثيراً " سورة "الحمد لله" التى كانوا يجهلون معناها. وقلة هم من يظهرون معرفة قليلة باللغة العربية أو بالصلوات.

وتحكى بياتريث دى باديا أن سيدتها علمتها الصلاة وهى واقفة على لوح من الخشب أو على حصيرة ووجهها باتجاه مشرق الشمس ، وكانت تخفض وترفع جسمها

وتشير بيديها وتلقى بكفيها إلى الخلف من فوق كتفها، وكانت تتمتع بكلام بلسانها". أيضاً أعطتها سيدتها مسبحة وعلمتها أن تقول مع كل خرزة ثلاث مرات " بسم الله الرحمن الرحيم - الله أكبر". وهي كلمات لم تكن تفهمها لكنها كانت تقولها لأنها شيء خاص بالمسلمين^(٢٥). واعترفت متهمة أخرى بأداء الصلاة وهي تقوم وتركع على حصيرة في وسط بيتها وتلفظ بكلمات " عربية " سُجّلت بالمحضر، و "بعد سؤالها عن معنى هذه الصلوات باللغة الإسبانية قالت إنها لا تعرف ولا كلمة من هذه الصلوات التي كانت تقول " أعزنى " يعنى العزة و" الله " الذى يعنى " الإله " وأن أمها أخبرتها بأن كل هذه الكلمات طيبة عند عبادة الله ، وأنها تعلم أن هذه الصلوات تسمى سورة ويُعبد بها فى دين محمد" ^(٢٦). أطلع موريسكى من أراغون موريسكياً آخر من أركوس على "بعض الصلوات لكنه لم يفهمها لأنها مكتوبة باللغة العربية ولا حتى حينما قرأها عليه من كتاب بالعربية" ^(٢٧)؛ واطلعت شاهدة على حديث بين موريسكيين لم يتمكنوا من حفظ الصلوات لأنها بالعربية وهي لغة لا يفهمونها ، وقرراً أن يجتمعا حتى يريا إذا كان من الممكن تعلمها معاً ^(٢٨) ؛ ولم تكن تعرف ماريادى - جبريل تعلمها لصعوبة الكلمات، ونظراً لذلك كانت تردد حال استيقاظها وذهابها للنوم وخلال اليوم لمرات عديدة: "الله ربى ومحمد نبيه والقرآن مرشده وبيت مكة قبلتى" ^(٢٩) والشهادات التي تسير على هذا النسق متعددة.

الأقلية الموريسكية التي كانت تعرف اللغة العربية هي من أصل غرناطى أو أراغونى. غرناطيون مثل أولئك الموريسكيين من سوكوياموس الذين كانوا يحاولون ، كما رأينا ، تعليمها لسنائهم أو مثل سيبيستيان القواغازى (Sebastian Elquagaci) قائد البشرات القديم، الذى كان يعرف العربية جيداً ويعرف القراءة والكتابة وكان بحوزته كتب كثيرة مكتوبة بهذه اللغة ^(٣٠). وأراغونيون مثل أدريان رينكون (Adrián Rincón) وأصله من كالندا (Calanda) الذى كان يقرأ الصلوات من كتاب مكتوب بالعربية ^(٣١).

على الرغم من الضياع التام للغة، فقد حُفظت بعض التعبيرات الدينية: اعتاد الموريسكيون أن يقولوا " بسم الله " عند بدء العمل وعند الخروج من المنزل أو فى بداية تناول الطعام (هى بالضبط " بسم الرب" التي كان يقولها نظراًؤهم المسيحيون) ^(٣٢)، وكان هناك سجين يقول عندما يعطس "الحمد لله" ^(٣٣).

هناك ندرة أيضاً في ذكر المصنفات والكتب العربية أو التي لها علاقة بالدين الإسلامي. أوردنا بالفعل بعض الحالات وأهمها هي حالة خيروينمو، نقاش أركوس^(٤٤)، الذي كان يحفظ بعض أجزاء من القرآن. عبارة عن كراسة مدرجة في المحضر، بل كراستان مخططان وأوراقهما ملوثة بالشحم وتالفتان جداً وتحتويان على سبع عشرة صفحة. وتمت كتابة الكراستين بالإسبانية: ففي أول كراسة منهما كتبت ، بخط بارز وواضح ، الأجزاء الخاصة بفريضة صيام رمضان. وكتبت الكراسة الثانية بيد مثاقلة ومتردة كانت تعرف الكتابة بالكاد وبلغة غير واضحة تقريباً (ربما كانت لهجة الموريسكيين الأراغونيين) ومع ذلك فإن كلمة " الله " و " محمد " كتبت دائماً بالعربية وبخط بارز وواضح.

يعد امتلاك كتب عربية أو كتب " صلوات إسلامية " من الجرائم التي تعاقب عليها محكمة التفتيش بشدة. ويلاحظ هالبرين دنغي (Halperin Denghi)^(٤٥) أنه كانت هناك حالة من الفرع بين المسيحيين القدامى مما يمكن أن تتسبب فيه الورقة المكتوبة بالعربية، بينما كان لها عند الموريسكيين - على الرغم من عدم فهمها - طابعاً سحرياً. وكان امتلاك كتاب بالعربية أو كتاب عن الدين يمثل ثروة مرغوباً فيها. كانوا يجلبونها في الخفاء من أراغون^(٤٦) وكانت تحفظ وتنسخ. استعار لويس دي كوردوبا (Luis de Córdoba)، صانع سان كليمنتي، قرأناً باللغة العربية ودفع إلى أحد الأشخاص ممن يعرفون الكتابة بهذه اللغة كي ينسخه له. نفس الموريسكي هذا عاقبته محكمة التفتيش لامتلاكه عملاً جديلاً ضد الإسلام بعنوان " خطب ضد الإسلام "، إذ إن هذا العمل كان ممنوعاً على الموريسكيين لأنه يعرض بطريقة جيدة ومفصلة مبادئ الإسلام بهدف تفنيدها بعد ذلك مباشرة^(٤٧). يعنى كان على الموريسكيين اللجوء إلى الأعمال التي كتبها مسيحيون ضد الإسلام حتى يعرفوا أصول دينهم. توجد بعض الحالات الأخرى عن امتلاك كتب عربية أو دينية لكنها ليست كثيرة^(٤٨) (*).

(*) بعد أن صادرت السلطات الإسبانية الكتب الدينية والمصاحف لم يكن أمام الموريسكيين سوى الاطلاع على الترجمة الإسبانية للقرآن الكريم لمعرفة أوامر الدين ، والجدير بالذكر أن الكنيسة الكاثوليكية كانت قد أمرت بإعداد ترجمة للقرآن بهدف تفنيده ما جاء فيه (المراجع) .

بالإضافة إلى هذه الشعائر الدينية، هناك شعائر تقترب بالميلاد والزواج والموت. في الغالب، كانت هذه الشعائر تمارس كاعتراض على الشعائر المسيحية أكثر من كونها شعائر إسلامية حقيقية.

الفضض Fadas

عُرف الاحتفال باختيار اسم المولود بـ " فادا - Fada " أو " فاداس - Fadas " : وهو يعني نذر المخلوق الحديث الولادة إلى الله حتى يشمل برعايته. وكانت تصاحب الإقرار بالدين الإسلامي في حالة ما كان الأب - وهو المنوط به ذلك - يعرف صيغتها، ثم يختار له " اسماً مسلماً " يُعرف به في منزله وبين المقربين منه.

لكن عملياً كان الهدف الأساسي من "الفضض" الموريسكي هو محو آثار التعميد والبحث عن مثيل إسلامي له. ولنر كيف وُصف احتفال فضض في محضر رومان الرومو [Román El Romo] من أهالي ديشا ^(٤٩): إثر إعداد طست من الماء وتعزية الطفلة "أخذ فرانتيسكو إلرومو [Francisco El Romo] ، أخوه، الطفلة وغسل كل جسدها في هذا الطست وقال... كلمات لم يسمعها [الشاهد] ، قال إنها الكلمات نفسها التي تقال عند وضوء كل جزء من الجسد... ويعد أن انتهى من غسلها جففوا جسدها ولفوها في أقمطة نظيفة، وبعد الانتهاء من لفها بالأقمطة عاد المذكور فرانتيسكو إلرومو وأخذها بين ذراعيه وسأل الآخرين ممن كانوا هناك : ما الاسم الذي يريدون تسميتها به ؟ فأجابوا : مريم. ثم مرَّ يده على وجهها قائلاً هذه الكلمات: "مريم، باسم الله الأكبر، بهذا انتهى الاحتفال". وكما يشار في محضر آخر " أنهم اعتادوا على تسمية أول بنت تولد في كل عائلة باسم مريم" ^(٥٠).

ودائماً ما يوصف الاحتفال بطريقة متشابهة: كان الطفل يُغسل حتى يُزال عنه التعميد والزيوت المقدسة، وكان يُوضأ ويلف بالأقمطة أو بالنطق ويوضع له اسم مسلم. وكان من الشائع أيضاً تزيينه إلى أقصى حد ممكن حتى بقلائد من العنبر والمرجان.

جمع لوبي غيرو (Lope Guerrero) ، بعد تعميد ابنه في كنيسة ديثا، أصدقاءه على حفل هو في الواقع احتفال إسلامي: "قاموا باحتفال أطلقوا فيه اسماً إسلامياً على الطفل وجعلوه في أبهى صورة له وزينوا عنقه بالعنبر والمرجان وألبسوه خواتم من الفضة، ونطق أحد الأشخاص المذكورين ببعض الأشياء وبكلمات عربية وسماه اسماً إسلامياً" (٥١).

وسواء كان هناك احتفال أم لا، كان الموريسكيون يغسلون أبناءهم، تجنباً لآثار التعميد، أو يملكون رأس الطفل بلب الخبز (٥٢). كانوا يغسلونهم في الغالب بماء ساخن. على سبيل المثال، أنا دي أورتوبيا جردت "طفلة عمّدت حديثاً من ثيابها وغسلت جميع بدنها بماء ساخن بغرض إزالة ومحو الزيت المقدس... وسموها باسم إسلامي أذاعوه هناك بين الجميع" (٥٣) غسلت لويسا دي باتيستا (Luisa de Batista) طفلها بماء ساخن عندما أحضرته من الكنيسة و"جعلته في أبهى صورة" حينما حلّته بقلاند من العنبر والمرجان حول عنقه وسمته باسم إسلامي مستخدمة ألفاظاً عربية (٥٤). وفي أول ماء يُغسل به المولود كانوا يلقون عادة قلاند من الفضة والمرجان وخرزات من العنبر أو من كل ما هو نفيس (٥٥).

وكان من الشائع أيضاً حلق رأس المولود حديث الولادة. ويشير لونفاس (Longás) إلى أن حلق رأس المولود "الذي لم يكن يتجاوز عمره أكثر من سبعة أو ثمانية أيام، كان أمراً محموداً، وكانوا يتصدقون بمقدار وزن شعره، المطلق، فضة أو ذهباً" (٥٦). وطبقاً لما أورده هذا المؤلف، كان رأس المولود يُمسح بالدهن على أنه أمر مباح عوضاً عن دهنه بدم الصيوان المضى به بغرض الوليمة التي ستقام عقب الاحتفال.

ومع ذلك، ففي المحاضر التي درسناها يتكلمون فقط عن "إزالة الزيت المقدس" في ذات مرة، وضعوا للطفل دقيق قمح على رأسه، بالإضافة إلى الماء (٥٧)؛ وفي مرة أخرى، في كامبو دي كريبتانا، "ولدت المذكورة لويسا منيغث (Luisa Mínguez) طفلاً ويعد إحضاره من التعميد بالكنيسة، أزالوا له الزيت المقدس بطلق شعره، ومن أجل ذلك غسلوا الطفل بماء ساخن وسكبوا عليه دم دجاجة كانوا قد ذبحوها" (٥٨).

بعد شعيرة "الفضض" كانت تقام وليمة للاحتفال. ويصف لونغاس ذلك الاحتفال بأنه كان يصاحب التضحية برأس من الغنم على غرار ما كان يُضحى به في عيد الأضحية والتي كان يجب ذبحها صباحاً، ومن كان يلمس الطفل كان يبتعد عن دم الأضحية. وكان يأكل منها جزء ويُتصدق بالآخر^(٥٩). ومع ذلك، كانت احتفالات الموريسكيين الكوينكيين فقيرة جداً: كان يجتمع أقارب المولود وأصدقائه بعد التسمية لأكل الحلوى والفاكهة^(٦٠): لم نعثر على أى خبر عن التضحية بأى رأس من الغنم ولا عن وليمة ذات شأن.

بالنسبة للختان - حسبما يرى العديد من المؤلفين -^(٦١) كان متأصلاً بشكل غير عادي بين الموريسكيين "ولم نجد بين كل محاضرننا أكثر من حالات الختان التالية: طفل موريسكى مولود من بيافلتشي بأراغون^(٦٢)، رجل وأبناؤه من بناغواثيل (Bena-guacil) بفالنسيا^(٦٣). ولم يظهر موريسكى كوينكى واحد مختوناً، ولا يُعتقد أن وجود هذه الشعيرة مرّ على قضاة محكمة التفتيش دون الالتفات إليها، وبخاصة عندما تُعتبر هذه الشعيرة مرتبطة بالموريسكى. كما يوضح جيداً موريسكى من بيلمونتي في عام ١٦٣٠، بعد عودته من الجزائر التي طُرد إليها، أن "كل الموريسكيين بمملكة فالنسيا مختونون، ونصف مملكة أراغون كذلك، بيد أنه لم يكن هناك مختون واحد من مملكتي أندلوشيا وقشتالة"^(٦٤).

العرس

لم يقترن الزواج بين الموريسكيين بأية شعيرة دينية، حيث إن العرس في الإسلام يعد احتفالاً مدنياً. لم نجد أكثر من حالة عرس إسلامي حقيقى، يعنى موثقاً أمام قاضٍ: فى عام ١٥٦٩، استقدم لويس دى ثيبيا موريسكياً من بريا (Brea) بأراغون، إلى ديثا كى يقوم بدور القاضى ويصدق على زواج ابنه: "بأمر من المدعو لويس ثيبيا تزوج أحد أبنائه على يد قاض موريسكى من بريا على دين محمد دون الرجوع إلى الشروط والصيغ التى تتطلبها الكنيسة المقدسة فى الزيجة التامة"^(٦٥).

بالإضافة إلى ذلك، لا يوجد فيما يتعلق بالزواج إلا عادات خاصة بتجهيز العروسين أو الاحتفال بالحدث.

كان العروسان يتوضآن قبل الزواج ، بالإضافة إلى الاغتسال بماء معطر. وجرّت بينهم عادة إزالة كل شعر العروس كما يحدث في كثير من الدول الإسلامية الآن. قال موريسكي من سوكوياموس "إن أول ليلة اختلّى فيها بزوجه سألها كيف أن جسدها خال من الشعر، قالت له إن لويسا، القابلة الموريسكية... أخذتها إلى بيتها وأزالته لها، ولا يدرى هل قالت له إنها أزالته بماء ساخن" ^(٦٦) ؛ وغسلت قابلة عجوز عروساً أخرى "بماء ساخن وبارد ونمقت لها حاجبيها" ^(٦٧) . "يغتسل جميع الموريسكيين عند زواجهم، ^(٦٨) وبعضهم يفتخر بذلك ويمتدحه" ^(٦٩) .

أما عن الأمور الأخرى، فعادة ما كان الموريسكيون يتزوجون في الكنيسة أو يستغنون عنها "تزوج على الطريقة الإسلامية دون الالتفات إلى شروط الكنيسة" ^(٧٠) في غالب الأحوال، كان يطلق على هذا الزواج: معاشرة جنسية محرمة "لكن لم يكن يعاقب عليه بوصفه خطيئة تتنافى مع الوصية السادسة، بل على أنه إلحاد" ^(٧١) .

كانت تقام الاحتفالات والأفراح بعد مراسم العرس، خاصة بين الغرناطين الذين كانوا يتمتعون بلبائهم وسهراتهم الشهيرة: "كانت تقام ليالٍ وسهرات حسبما اعتاد عليه المسلمون في أعراسهم" ^(٧٢) .

أشرنا آنفاً إلى أن أي ذنب يتنافى مع الوصية السادسة يعد إلحاداً ^(٧٣) ؛ كما يعتقد ويفعل المسلمون ، فإن الالتقاء الجسدي بين رجل وامرأة غير متزوجين يعد خطيئة " ^(٧٤) . على الرغم من ذلك، فإن هذا النوع من الذنوب نادر جداً: ثمة آراء حول جرم المعاشرة الجنسية بين رجال ونساء لم يتزوجوا ^(٧٥) ؛ موريسكي ضاجع ابنة أخته المتزوجة ولم يعترف بذلك ^(٧٦) ؛ وهناك حالة تعدد زوجات واحدة: إلينا دياث (Helena Díaz) من لارودا، "كانت تشعر ومازالت تشعر بسوء رباط الزواج المقدس... تزوجت برجل مازالت زوجته الأولى على قيد الحياة" ^(٧٧) .

هذه المعلومة على قدر من الأهمية مثل المعلومة الخاصة بعدم عثورنا على موريسكيين مختونين. نسب مجتمع ذلك العصر إلى الموريسكيين سلسلة من الملامح

التي - من بين ملامح أخرى - كانت تبرر رفضهم واحتقارهم. من بين هذه الملامح الإفراط والاعتدال، وكما يقول ثيربانتس فإن الاعتدال يسهم في الإفراط^(٧٨). لم يكن الموريسكيون يحافظون على أى من الآداب الجنسية ولا العفة، وعليه كانوا يتكاثرون بشكل غير عادي. لم يدفعهم إلى ذلك تقشفهم في المأكل والمشرب فقط، بل لكونهم مختونين: كان هذا هو الرأي السائد. ولا يمكن تبرير أى من هذه الملامح عن طريق المحاضر^(٧٩).

الدفن

أول واجب كان يتعين القيام به مع الميت هو تغسيله "مثل الوضوء بالنسبة للحي"^(٨٠). ثم يكفن في ثوب جديد ويلف أيضاً بملاء جديدة من الكتان، "تربط الملاءة من أعلى ومن أسفل لأن ذلك شعيرة المسلمين"^(٨١).

ماريا دي مونتيمايور (María de Montemayor) كفت قريبة لها بالطريقة التي تكفن بها المسيحيين الجدد، ملفوفة "في كفن جديد، وزينت بأفضل وأروع حلى عندهم ... ملاءة جديدة من الكتان مع ثوب جديد وخمار وغطاء رأس مطرز، ووضعوا لها خواتم في الأصابع وقلادة من المرجان وحلى أخرى، واليدان مبسوطتان على غير هيئة الصليب أو أى إشارة صليب أخرى كما جرت عادة المسيحيين المؤمنين"^(٨٢). ودفنوا موريسكية أخرى من أركوس "بقماش مكشكش حول العنق وغطاء رأس وثوب وقلاند من الفضة، إذ إن الدفن بالحلى أمر خاص بالمسلمين"^(٨٣) بالفعل، وجدنا حالات عديدة لموريسكيين تم دفنهم بحلى. لكن هذه العادة - الشبيهة بعادات أخرى كان يعتبرها علماء الدين المسيحي مميزة لهم - ربما يرجع أصلها إلى عصر ما قبل محمد، ويجدر البحث عن مثيل لها في المجتمعات المسيحية^(٨٤). ونفس الشيء ينطبق على ما يتعلق بوضع أغذية في المقابر، أيضاً لدينا عن هذا الأمر نماذج كثيرة. إذ إن "وضع زبيب وتين ومواد غذائية أخرى"^(٨٥) هو شيء خاص بالمسلمين. في الواقع، وطبقاً لما يراه "لونغاس"^(٨٦) لم يكن مباحاً وضع ذهب أو فضة بداخل التابوت، وبالتالي فهي عادة بلا جذور إسلامية.

كان الموريسكيون يحفرون مقابر عميقة جداً بقصد الوصول إلى تراب طاهر ويابس لم يسبق أن حُرِّك من مكانه أو دُفِن به أحد أبداً. وكان يجب أن يحيط هذا التراب الطاهر بالمتوفى، وكان يوضع في "تجويف دون الضغط على الأرض أو وطنها، وهي شعيرة وطقس ديني إسلامي مشهور" ^(٨٧) في أكثر من مرة، قال نائب دير أركوس، الذي كان يقدم إلى محكمة التفتيش كي يشتكى أبناء ديره، إنهم يحفرون قبوراً عميقة جداً "يصل عمقها إلى إبط يد السيد قاضى محكمة التفتيش، بل يصل الكثير منها إلى أعظم من ذلك" ^(٨٨).

يحفر اللحد القبر "باتقان وبمستوى مربع يتساوى أعلاه مع أسفله، وبالإضافة إلى ذلك، فإن المذكور [اللحد يحضر لإهالة التراب على الجثمان] ينزع عن التراب ما به من حصى ثم يلقى بأول التراب الطاهر على الجثمان، وهكذا ويأمر منه يتبعه الآخرون ولا يطئون التراب إلا ما وقع منه ، ويظل القبر مجوقاً" ^(٨٩).

كان الميت يدفن على جنبه بحيث يظل وجهه باتجاه المشرق بناحية مكة. فى الغالب أيضاً، كان يتم وضع المحتضرين على جنوبهم حتى تخرج أرواحهم ^(٩٠).

ثمة أخبار أيضاً عن عادات وخرافات كانت تحدث بعد وفاة أى موريسكى، على سبيل المثال: عندما مات قريب لفرنثيسكا ميركادو (Francisca Mercado) من أركوس، "وضعت فى الحجرة وفى المكان الذى مات به قماشاً مخططاً وفرشته ، ووضعت فى وسط القماش جرة من الفخار... ذهبت لتضع القماش المخطط وجرة الفخار حتى تأتى إلى هناك روح الميت لتتناول الطعام، حسبما يفعل المسلمون" ^(٩١).

الهوامش

T. Halperin Donghi, "Un conflicto nacional: moriscos y cristianos viejos en (١) Valencia", primera parte, p. 84.

(٢) شيء شبيه يحدث في الوقت الحالي مع الدارسين المسلمين خارج بلادهم، فهم يحافظون على صيام رمضان حتى لو كان هذا هو المظهر الديني الوحيد الذي يحافظون عليه ، وحتى عندما لا يحافظون عليه في وطنهم.

ADC, leg. 249, núm. 3363. (٣)

ADC, leg. 375, núm. 5322. (٤)

ADC, leg. 237, núm. 3072. (٥)

ADC, leg. 375, núm. 5324. (٦)

ADC, leg. 219, núm. 4117. (٧)

ADC, leg. 291, núm. 4093 A. (٨)

ADC, leg. 291, núm. 5214. (٩)

ADC, leg. 291, núm. 4093 A. (١٠)

ADC, leg. 345, núm. 4902. (١١)

ADC, leg. 375, núm. 5321. (١٢)

P. Longás, Vida religiosa de los moriscos, Madrid, 1915, p. 230. (١٣)

ADC, leg. 277, núm. 3821. (١٤)

(١٥) ADC, leg. 375, núm. 5322 الصراط: ممر ضيق جداً يجب على المؤمن أن يمر عليه يوم القيامة كي يدخل الجنة. من ينزلق بسبب ذنوبه يهوى إلى الجحيم.

ADC, leg. 375, núm. 5321. (١٦)

P. Longás, op. cit., p. 27. (١٧)

ADC, leg. 279, núm. 4244. (١٨)

ADC, leg. 324, núm. 4969.	(١٩)
ADC, leg. 291, núm. 4093.	(٢٠)
ADC, leg. 252, núm. 3423.	(٢١)
Historia eclesiástica de la ciudad de Granada, f. 236.	(٢٢)
ADC, leg. 345, núm. 4902.	(٢٣)
ADC, leg. 293, núm. 4171.	(٢٤)
ADC, leg. 277, núm. 3822.	(٢٥)
ADC, leg. 249, núm. 4167. انظر على سبيل المثال في:	(٢٦)
ADC, leg. 349, núm. 4946.	(٢٧)
ADC, leg. 377, núm. 5289.	(٢٨)
P. Longás, op. cit., p. 57.	(٢٩)
ADC, leg. 362, núm. 5142.	(٣٠)
ADC, leg. 210, núm. 2423.	(٣١)
ADC, leg. 300, núm. 4314.	(٣٢)
ADC, leg. 245, núm. 3281.	(٣٣)
ADC, leg. 237, núm. 3072.	(٣٤)
ADC, leg. 341, núm. 4860.	(٣٥)
ADC, leg. 341, núm. 4860.	(٣٦)
ADC, leg. 210, núm. 2423.	(٣٧)
ADC, leg. 366, núm. 5172.	(٣٨)
ADC, leg. 264, núm. 3604.	(٣٩)
ADC, leg. 262, núm. 3573.	(٤٠)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(٤١)
ADC, leg. 341, núm. 4860.	(٤٢)
ADC, leg. 245, núm. 3270. A	(٤٣)
ADC, leg. 237, núm. 3072.	(٤٤)
"Un Conflicto nacional" primera parte, p. 88.	(٤٥)

- ADC, leg. 377, núm. 5342. (٤٦)
- ADC, leg. 356, núm. 5066. (٤٧)
- ADC, leg. 88, núm. 1300; : على سبيل المثال (٤٨)
- ADC, leg. 361, núm. 5131; ADC, leg. 240, núm. 3142; ADC, leg. 348, núm. 4943.
- ADC, leg. 369, núm. 1216. (٤٩)
- ADC, leg. 378, núm. 5356. (٥٠)
- ADC, leg. 250, núm. 3370. (٥١)
- ADC, leg. 378, núm. 5356. (٥٢)
- ADC, leg. 375, núm. 5342. ثمة أمثلة أخرى حول إزالة الزيت المقدسة موجودة في : (٥٣)
- DC, leg. 256, núm. 3478;
- ADC, leg. 252, núm. 3405. (٥٤)
- ADC, leg. 366, núm. 5174. (٥٥)
- P. Longás, op. cit., p. 257. (٥٦)
- ADC, leg. 356, núm. 5066. (٥٧)
- ADC, leg. 348, núm. 4943. (٥٨)
- P. Longás, op. cit., p. 257. (٥٩)
- (٦٠) سنعود إليه عند الحديث عن الأغذية.
- (٦١) من بينهم لونفاس نفسه، المصدر السابق، صفحة ٢٦٢ .
- ADC, leg. 248, núm. 3347. (٦٢)
- ADC, leg. 248, núm. 3348. (٦٣)
- يرتفع جداً عدد المختونين بفالنسيا . García Carcel, op. cit., p. 201.
- (٦٤) ADC, leg. 437, núm. 6169. انظر الملحق الوثائقي صفحة ١٤٩ .
- ADC, leg. 303, núm. 4367 y 4380 y leg. 304, núm. 3389; leg. 294, núm. (٦٥)
- 4244, etc.
- ADC, leg. 297, núm. 4244. (٦٦)
- ADC, leg. 294, núm. 4171. أيضاً : ADC, leg. 290, núm. 4068. (٦٧)
- ADC, leg. 294, núm. 4169. (٦٨)

ADC, leg. 304, núm. 3389. (٦٩)

ADC, leg. 375, núm. 5324. (٧٠)

ADC, leg. 291, núm. 4109; leg. 305, núm. 4422. (٧١)

ADC, leg. 268, núm. 3681. (٧٢)

(٧٣) L. Cardillac, op. cit., p. 114. : انظر أيضاً :

ADC, leg. 254, núm. 3436. (٧٤)

ADC, leg. 255, núm. 3459. (٧٥)

ADC, leg. 290, núm. 4082. (٧٦)

ADC, leg. 268, núm. 3681. (٧٧)

(٧٨) يزيد عددهم ويتكاثرون إلى ما لا نهاية كما تدل على ذلك التجربة: لا مجال للعفة ولا للدين بينهم أو بينهم: كلهم يتزوجون ويتكاثرون لأن العيش الزميد أحد بواعث الإنجاب: لا تغنيهم الحرب ولا العمل الذي يمارسونه. Cervantes, Coloquio de los perros, Ed. Rivadeneyra, tomo I, p. 242.

(٧٩) أيضاً لا تبرر إحصائيات محاكم التفتيش المذكورة أعلاه تكاثر النسل الموريסקي المفترض. انظر مقال: "Los censos de moriscos de 1589 y 1594...", citado.

ADC, legs. 291, núm. 4093 A; 294, núm. 4169; 290, núm. 4068; 210, núm. (٨٠) 2420, etc.

ADC, legs. 341, núm. 4860; 263, núm. 3600; lib. Auto de 1583, etc. (٨١)

ADC, leg. 263, núm. 3600. (٨٢)

ADC, leg. 341, núm. 4868. (٨٣)

J. Caro Baroja, Los moriscos de Granada. Ensayo de historia social, Madrid, 1957, p. 111. (٨٤)

ADC, leg. 291, núm. 4110. (٨٥)

P. Longás, op. cit., p. 277. (٨٦)

ADC, leg. 291, núm. 4100; leg. 351, núm. 4858. (٨٧)

ADC, leg. 290, núm. 4068. (٨٨)

P. Longás, op. ADC, leg. 294, núm. 4169. انظر حول مبدأ الدفن في أرض طاهرة: cit., p. 294. (٨٩)

ADC, lib. 352. (٩٠)

ADC, leg. 208, núm. 2404. (٩١)

الفصل الرابع

المواجهة بين المسيحيين القدامى والموريسكيين

كما نرى فإن الإسلام الموريسكى كان فى حالة تردٍ وتدهور غير عادى. فالمتهمون فى المحاضر التى تدرسها أناس بسطاء وجهلاء، فى الواقع هم "عوام جهلاء لا يعرفون أن يكونوا مسلمين أم مسيحيين" ^(١) ومعارفهم الدينية لا قيمة لها تقريباً. لكن محاكم التفتيش لم تشغل نفسها بهذه المعارف والعبادات فقط: إن محاضر التفتيش تعج بالحياة. أحياناً تهتم بالوصف وتنحدر إلى النواذر الدقيقة ، ثم إلى وصف المشاهد اليومية. وهى تضيف بشكل تعبيرى دقيق كماً هائلاً من المعلومات عما كان يعنيه التعايش اللصيق واليومي فى قشتالة - فى وسط ريفى فقير وجاهل - لمجتمعين ينتميان إلى ثقافتين مختلفتين، كان هذا التعايش عبارة عن مواجهة مستمرة.

يُستشف بوضوح من المحاضر حالة التوتر السائدة وهو ما يقول عنه بروديل (Braudel) "صراع الحضارات". وتظهر بجلاء فى المحاضر الكوينكية صعوبات الحياة عامة والأهواء الخاصة المتناحرة والحد وعدم الثقة ورغبة الأغلبية المدمرة وإرادة الأقلية فى البقاء. وعلى جانب آخر، التعايش المتلاحم. فالأجراء من المسيحيين القدامى والجدد يذهبون معاً إلى الحصاد أو ينتقلون إلى احتفال قريب معاً ، ويلعب أطفال كلا المجتمعين فى الفضاء أو فى الميدان ، وتقيم النساء علاقات جوارٍ طيبة، فالواحدة متهن تدخل فى دار الأخرى لطلب القليل من الملح أو فص ثوم أو لتقديم المواساة... علاقات كسلاح ذى حدين، بالتحديد، هذه الحياة اليومية التى تجمعهم تتسبب فى الخلافات وتسهم فى معلومات تقتاد الموريسكيين للمثول أمام محكمة التفتيش. وغالباً ما تكون البلاغات على شكل ثرثرة وردت على ألسنة القابلات. على سبيل المثال، تشهد جارات كاتالينا دى مورا (Catalina de Mora) من كيننتار ^(٢) بأنّها لا تشتري لحماً أبداً من الجزارة العامة، لكنها تذبح مما فى دارها

ومن عند أقاربها؛ ولم تُر مسيحية جديدة أخرى أبداً وهي تصيف لحم خنزير أو دهنه إلى طعامها^(٢).

غالباً ما يكون من وراء الدعوة إلى الطعام والمزاح مع الموريسكيين سوء نية: حدث أن دعا بعض الأهالي من أركوس خوان غراندى لتناول بعض البيض المطهى بدهن الخنزير. يذهب خوان غراندى إلى محكمة التفتيش لأنه رفض أكلها^(٣). موريسكى آخر أطعمه أصدقائه المسيحيون القدامى - على سبيل المزاح وبدون أن ينتبه لذلك - قليلاً من لحم الخنزير مخلوطاً بأطعمة أخرى وبعدما تناوله تقيّاه لدرجة أنه أراد أن تخرج أحشاؤه وراءه^(٤) ومن الشائع أيضاً الدعوة على الغداء خلال رمضان.

وغالباً ما تسهم سذاجة الأطفال وعدم كتمانهم السر في اقتياد أهاليهم إلى محكمة التفتيش. وتعد حالة إيسابل باستيدا (Isabel Bastida) من سوكونياموس، مميزة جداً^(٥): "فبينما كان يستريح القاضى بورأس (Porrás) والقاضى فرانتيسكو دى أباديا (Francisco de Abadía) من أهالى هذه القرية، تجاذبوا أطراف الحديث مع موريسكية صغيرة تدعى إيسابل يتراوح عمرها بين ست وسبع سنوات، وهى حفيذة إيسابل باستيدا... من موريسكى مملكة غرناطة، سألها المذكوران أنفاً هل تحبين الرب أكثر أم محمداً، فأجابت: محمد... لأن جدتها كانت تقول لها ذلك، على الفور أرادوا أن يعطوها قليلاً من الخبز مع لحم الخنزير لكن الطفلة رفضت أن تأكله مخافة أن تضربها جدتها بالسوط. عامة، كان هذا هو السبب الذى من أجله لم يعلموا الأطفال الموريسكيين الدين الإسلامى حتى يبلغوا سن الرشد.

وعندما يُستجوبون بهذا الشأن يعترف الكثير - على سبيل المثال لويس دى ثيبيا -^(٦) أنهم نشأوا فى الدين الكاثوليكي حتى الخامسة عشرة تقريباً ثم علمهم آبائهم دين محمد. لكن قضية تعليم الأطفال الدين المسيحى كانت باعثاً على الاستياء أيضاً: فابناء إيسابل غونثالث (Isabel González)، من سان كليمنتي، كانوا يأكلون لحم الخنزير دون علم أهم فى بيت الجارة^(٧).

تكفى أية إشارة أو أى عمل، سواء كان قليلاً أو عديم الأهمية، وليست له صلة بعبادات وتقاليد المجتمع المسيحى، لاقتياد أى موريسكى إلى محكمة التفتيش للشك

فى ممارسته للإسلام. الوصف الدقيق لهذه الإشارات وهذه العادات يضيف كما هائلاً من المعلومات حول ما كانت عليه الحياة اليومية الموريسكية القشتالية. فكل ما يبدو للمسيحى القديم غير عادى وغير مألوف فى الموريسكى يُنظر إليه على أنه "شعيرة للمسلمين".

من بين التهم الموجهة إلى موريسكى متهم من مولينا قوله لابنته أن لا تُقبّل يديه، بل رأسه، ويقول ممثل الادعاء إنها كانت تفعل ذلك لأنه شعيرة للمسلمين. واحتج المتهم بأنها ليست شعيرة دينية، لكنها "عادة بين المسلمين أن يقبل الأبناء يد الآباء، وأيضاً كزيادة فى المحبة يقبلونهم على الصدغ أو الرأس".

لكن لا يفرق بين "شعيرة للمسلمين" و"عادة للمسلمين" بما أن النزاع ليس دينياً فقط: بالنسبة لمحكمة التفتيش كان الأمران يستوجبان العقاب سواء بسواء.

حكم على ماريا لوبيث (María López) من ديثا ، بالإعدام "بما أن عادة المسلمين هي كنس البيوت إلى الداخل، كانت تكتس بيتها إلى الداخل وتحرق أطراف فتيل القنديل بشعلة نار، كل هذا يشير إلى أنها قامت بهذه الشعيرة وبهذا الاعتقاد الباطل عند المسلمين على ما يبدو لحبها لدين محمد. واحتجت المتهمه بأنها تمتلك حظيرة فى الفناء الداخلى حيث تخزن روث تسميد بستانها، ولذا فهي تكتس نحو الداخل" (٩).

دائماً ما يذهب إيرنان مارتينيث (Ernán Martínez) لجلب الماء من بئر لم يعتد المسيحيون القدامى على إحضار الماء منها. فالبئر "حُفرت قديماً على يد المسلمين، ولأنه توجد آبار أخرى بها ماء أفضل وأقرب، فيتوقع أنه يفعل ذلك لكونه عادة بين المسلمين" (١٠). والأمثلة من هذا النوع لا تحصى.

الحكاية التالية على قدر كبير من الأهمية لأنها تتحدث عن الهشاشة التى كان عليها التعايش ، وعن حالة التوتر الدائمة التى كانت تتسبب فى الحوادث والمصادمات لأنفه الأسباب: فى ميدان كورأل دى ألماغير، قدمت موريسكية إلى عربة تباع كمثرى كى تشتترى نصف رطل، لكنها لما رأت هناك جماعة من الرجال الغرباء ترددت وخافت الاقتراب "قال لها أحدهم: تقدمى أيتها الكلبة فلن يلتهموكى، قالت الموريسكية إنها لم تتقدم بسبب الزحام هناك، وبينما هى على هذه الحالة وصل رجلان موريسكيان، كان

أحدهم رجلاً قوى البنيان يرتدى ثوباً طويلاً أسود ومعطفاً بنبياً ، وكان من بصحبته يرتدى سترة جلد ذات شرائط وقلنسوة جبيلية. قال الرجل صاحب الرداء الداكن والمعطف البنى والأكثر شباهاً: أيها السادة لا تسخروا من الفقراء، دعوهم يأخذون حاجاتهم، إنها سيدة كريمة مثلكم. رد عليه فى ذلك أحد هؤلاء الرجال الحصادين الذين كانوا بجوار العربة قائلاً: تكلم يا كلب، انظر إليه وهو يتكلم، فلن يصيبك أحد بسوء، قال هذا الرجل الموريسكى: بمن تنادى كلب؟ إن دينى أفضل من دينكم^(١١). قال المختص بجبى الضرائب السوق والذي تصادف مروره مع كلام الموريسكى: "ماذا تقول يا كلب" فأعاد الموريسكى ما قال، فتشابكوا بالأيدى وقبضت الشرطة على صاحب العربة وجابى الضرائب والموريسكيين اللذين سلمتهما إلى محكمة التفتيش^(١٢).

تعتبر العادات الغذائية، من بين أمور الحياة اليومية التى تواجه كلا المجتمعين، ذات أهمية كبيرة. بالفعل، أوضح بيدرو دى فالنسيا كيف أن الخلاف فى الأطعمة "يسبب خلافات طائفية"^(١٣).

من بين العادات الغذائية، يبرز فى المقام الأول تلك التى تستمد أصلها من مبدأ دينى. على وجه الخصوص، عدم تناول لحم الخنزير أو شرب الخمر، وأكل اللحوم المذبوحة على الشريعة وعدم الالتزام بالصيام والاحتفالات المسيحية، وتناول اللحم أيام الجمع. إلخ.

الأمر الغالب والمتأصل بعمق فى حياة الموريسكى هو كراهية كل منتجات الخنزير (ومنه لحم الظهر الذى يستعمل بكثرة) فالموريسكيون "يرون فى احترام هذا المبدأ شرطاً لنجاتهم وإشارة لوحدتهم مع جماعة المسلمين"^(١٤). لدرجة أن هذا الأمر كان إشارة تدل على هويتهم كموريسكيين، ولكى يسخروا من محكمة التفتيش "كان كثير منهم ظاهرياً يشتري لحم الخنزير ولا يأكله وبخاصة النساء الموريسكيات اللاتى لا يرغبن فى رؤيته بالمنزل بأى شكل"^(١٥). كراهية لحم الخنزير أمر لا يمكن التحكم فيه حتى مع الموريسكيين الذين يظهرون أنهم مسيحيون مخلصون. يعترف الكثيرون "بأنهم لم يأكلوا لحم خنزير لأن معدتهم لا تتحملة ، ولا يشربون الخمر لأنهم سوف يتقيئون مباشرة"^(١٦).

هذا النفور يظهر فى كل مرة يضطر فيها الموريسكيون إلى إعداد طعام مشترك مع المسيحيين، وذلك يحدث مع أجراء الحقول وناقلى البضائع فى مراحل الطريق أو المحتجزين بالسجن. يبتعد الموريسكيون عن المسيحيين القدامى عند تناول طعامهم حتى يصلوا إلى مكان ما بالحقول لا يشمون فيه رائحة لحم الخنزير^(١٧) ولكى يتواروا كانوا يعودون إلى بيوتهم عبر حقول العمل حتى لا يشتركوا فى الوجبات الجماعية، ويبتعدون ويتوارون إذا كان وقت رمضان، أو يتبنون موقف تحدٍ واحتقارٍ معلن: "كانوا يبتعدون عن الجماعة حتى لا يروا أكل لحم الخنزير، وفى كل مرة كان يُقلى كانوا يسدون أنوفهم حتى لا يشمونه"^(١٨).

يُعد عدم أكل لحم الخنزير من الملامح المميزة والمرتبطة بالموريسكى. فهم لا يأكلونه "لأن المسلمين لا يأكلونه" أو "لأن أسلافهم لم يأكلوه"^(١٩). وإذا ما أرادوا الإدلاء بحجج أخرى لا يعرفون إقامة الحجة، إلا بتفسيرات تقليدية لا يستوعبونها جيداً كالتفسير التالى: ديفغو تارين (Diego Tarín) أوضح أنه لا يأكل لحم الخنزير "لأنهم لما ذهبوا لصلب يسوع سألوه أن يخبرهم عن بداخل إحدى الدور إذا كان نبياً، رد عليهم يسوع بأن بها بعض الخنازير، ثم خرج بعض اليهود وهم يحدثون جلبة كالخنازير، وبالتالي يفهم من كلام هذا المتهم أنه يؤمن بأن يسوع كان نبياً وليس إلهاً"^(٢٠).

هناك اتهام شائع مماثل هو عدم شربهم للخمر، على الرغم من أن الاشمئزاز الذى كانوا يشعرون به من الخمر لا يبدو كبيراً ولا مميزاً كما هو الحال مع الخنزير. كان كثير من الموريسكيين يمتلكون مزارع عنب، لكنهم كانوا يخصصون عنبها للغذاء، ولعمل الزبيب على وجه الخصوص.

ومع ذلك، فالخمر تتسبب فى تعليقات غاضبة ليست بالقليلة، كتعليق خوان غراندى، من أركوس، عندما رأى جاراً له كان يحمل قرباً من النبيذ صاح قائلاً: أدعو الله أن تقطع أقدام من داسه لأن الرب غاضب عليه،^{(٢١)(*)}

(*) يقصد داس العنب بقدميه حتى يستخلص منه العصير الذى سيتحول فيما بعد إلى نبيذ، وهذه هى الطريقة التقليدية القديمة لعصر العنب. (المترجم).

هناك اختلافات أخرى، بالإضافة إلى عدم أكل الخنزير أو شرب الخمر، تخضع لقواعد دينية مثل عادة أكل اللحوم المذبوحة على الشريعة على وجه الخصوص ، وهي شعيرة كان المسيحيون الجدد يحافظون عليها بشدة.

هناك عدة محاضر محفوظة عن جزائرين موريسكيين: فى عام ١٥٩٧ قُدِّمَ الجزار بالتسار دى لا كامارا (Baltasar de La Cámara) للمحاكمة لأنه "دائماً ما يذكرى رؤوس الماشية على طريقة المسلمين وعلى شريعتهم (و يقطع أوداجها) وهي شعيرة مشهورة عند المسلمين وهم معتادون عليها ويحافظون عليها بشدة بينهم" ^(٢٢) وكان ديفودى غثمان (Diego de Guzmán) من بيا إسكوسا دى آرو، يذكرى رؤوس الماشية "بذبحها مع تمرير السكين على رقبتها وقطع الودجين ، وكان يقول : بسم الله ، التى تعنى فى الأعجمية الحمد لله ... وكان يوجهها ناحية القبلة" ^(٢٣).

كان إيرنان مارتينيث يذبح دجاجة كل أسبوع على الطريقة الإسلامية (يعنى يقطع الودجين ويوجهها ناحية الشرق) ويتركها تصفى دمها ^(٢٤)، فالموريسكيون "ياكلون اللحم خالياً من الدم ويفسلونه بالماء حتى يصبح أبيض مثل الثلج" ^(٢٥).

هناك بلاغ - من نوعية تلك البلاغات التى ذكرناها عن الجارات وهو ظاهرياً مقصود جداً - من إحدى الجارات حملت طعاماً إلى جار موريسكى عاجز، وعلى الرغم من أنه مريض ومعوذ، لم ياكل لحم الطير لأنه لم يُذبح طبقاً لمبادئ الطائفة المذكورة وشعائرها" ^(٢٦).

و الموريسكيون بكيثنتار "لا يشترى أبداً لحماً من الجزارة لكن مما فى بيوتهم ويذبحون من عند أقاربهم" ^(٢٧) ؛ ويعتبر أيضاً عدم أكل لحم ذكته امرأة شعيرة للمسلمين ^(٢٨). أيضاً لم يكونوا ياكلون لحم فريسة اصطادتها الكلاب ، أو وقعت فى شرك ، أو قتلت بسلاح نارى.

كان خوان دى أورثوبيا، من ديثا ، يخرج أحياناً للصيد ومعه كلابه، وذات مرة أمسكت كلابه أرنباً فأسرع لذبحه حسب الشريعة ولتصفية دمه قبل أن تقتله الكلاب. ^(٢٩)

الكراهية الموريسكية للحم الخنزير أمر مميز جداً، حتى إنه وبشكل عام يعد أى اشمنزاز من دهن الحيوان دليلاً على الإسلام: "هم معتادون على تنظيف اللحم من الشحوم" (٣٠).

ماذا كان يأكل الموريسكيون ؟

وقت الظهيرة، أيام الحصاد، وحتى لا يأكلوا من الطعام الذى يأكل منه بقية الأجراء، كانوا يقتاتون "الخبز والزيت والبصل" (٣١)، أو "العصيدة وأنواعاً أخرى من خبز الشعير أو خبز الذرة" (٣٢)، أو أن كل واحد كان يأكل مما توفر لديه (٣٣) وكان ناقلو البضائع يقتاتون فى الطريق "الخبز والتفاح" (٣٤).

كانوا يطهون دائماً بالزيت، وهو ما يتعارض مع المطبخ القشتالى الذى يعتمد على لحم الخنزير ودهنه. ولقد أبت ماريّا دى مينوثا تناول حساء أعد بلحم خنزير. كانت تقول إن "المسيحيين لا يعرفون إعداد أطعمة دون أن يضيفوا إليها لحم خنزير، وأن فى أرضها [غرناطة] كانوا يطبخون بالزيت" (٣٥). احتج الجيران على الرائحة الكريهة التى تخرج من الزيت، وكانوا يقولون إنه يحدث رائحة كريهة. (٣٦)

كان الموريسكيون يأكلون أطعمة أخرى غير المعتادة بين المسيحيين القدامى الذين كان طعامهم "القدر المعتاد" وهو عبارة عن الحُصص المطبوخ مع لحم الخنزير والسجق المحشو بلحم الخنزير والفلفل الأحمر مع نوع من الخضروات (٣٧)، وهو قدر لم يجربه الموريسكيون أبداً: إنيغفو مارشال (Iñigo Marchal) من مولينا، يدعوه جارتة إلى الطعام، فأجابه بأنه سيلبى الدعوة إذ لم يصف لحم الخنزير إلى القدر (٣٨). وشهدت شاهدة على الموريسكيين فى كامبو دى كريبتانا "بأنها لم ترهم أبداً يعدون قدراً إلا إذا كان مطبوخاً بلحم خروف مع الزيت والبصل" (٣٩)، وذلك حسبما تقول "للحفاظ على دين محمد". المسيحيون الجدد "لا يأكلون قدوراً أضيف إليها لحم خنزير، بل قدوراً صغيرة وأطعمة حقيرة" (٤٠) ويستهلكون كمية كبيرة من "الزبيب والتين" (٤١).

و يكون الحديث مفصلاً عن طعام الموريسكيين إذا ما تمت مباغتتهم في احتفال أو عند الإفطار في رمضان.

وعند الاحتفال بتعميد ما [فضض] كانوا يعدون "أكلات خفيفة من الكعك والتفاح والجوز والتفاح ..."^(٤٢) أو "كعك وفطائر وعسل وفاكهة"^(٤٣). "كعك وعنب وعسل وكريز وخبز"^(٤٤) أو "كعك وتفاح بأنواعه وفطائر"^(٤٥)، إلخ. كانوا يتسحرون "خبزاً وعنباً وتفاحاً وزبيباً"، "لحمًا نضج في الدهن مع الجبن والخبز"^(٤٦).

وغالباً ما يرد ذكر بعض الفطائر التي أغرم الموريسكيون بصنعها على ما يبدو، وتدعى "ميثيمي" (Mizqueme) أو الميثيمي (Almizqueme) التي كانوا يتناولونها عند السحور وفي الاحتفالات. وعلى وجه الخصوص، في احتفال العام الجديد. "كانوا يأكلون في الصيام طعاماً يدعى ميثيمي عبارة عن فطائر بالزيت والجبن أعدت على موقد حجري ومقسمة إلى أجزاء معلومة"^(٤٧) "في نهاية العام وخلال شهر رمضان يعدون طعاماً يسمونه ميثيمي، وهو ما يعنى فطائر رقيقة، بعد بسط العجين وعجنه بالزيت كانوا يضعونه فوق حجر حتى ينضج، وبعد نضجه يقسمونه إلى أربع قطع ويأكلون منه على طريقة المسلمين"^(٤٨)؛ "يعدون فطائر رقيقة ويضيفون إليها جبناً وزيتاً"^(٤٩)، إلخ.

ويمثل الميثيمي عملية انتقال لطعام تقليدي غرناطي غير معروف في قشتالة قبل عام ١٥٧٠، ويوضح خينيث بيريث دى إيتا (Jinéz Pérez de Hita) أن الموريسكيين مُنعوا من أكل "أطعمتهم التي جرت عليها عاداتهم والتي كانوا يسمونها ميثوماس (Mezummas) سواء في احتفالات أعياد الميلاد أو في أيام رأس السنة الجديدة"^(٥٠).

وطبقاً لما ورد في مجمع غواديكس، فقد كان الغرناطيون مغرمين ببعض الفطائر المتخذة من عجين غير مختمر وتدعى ميثيما (Miquema) من العربية مطومة (Mutawwama) وكانت هذه الفطائر تجهز بالثوم والزيت وتأكَل مع أطعمة أخرى في الاحتفالات، وبخاصة في احتفال رأس السنة. وكان لهذه الفطائر قدرها في المغرب أيضاً.^(٥١)

ثمة أخبار أيضاً عن طبق مشابه قام الموريسكيون بنقله إلى تونس وعرف باسم مائيمي (M'izeme) وهي - حسبما يقول ف . سكيرى (F. Skiri) : فطائر من عجينة رقيق تُأكل محشوة بأشياء مختلفة^(٥٢)، "عندما خرج المسلمون من إسبانيا حشوا فطائرهم المائيمي" بالذهب والجواهر بدلاً من اللحم المفروم حتى يتسنى لهم بهذه الطريقة أخذ جزء من ثروتهم التي لم يُسمح لهم بحملها^(٥٣).

هناك عادة موريسكية أخرى تم تفسيرها على أنها دليل على إسلام من يمارسها ، ألا وهي افتراش الأرض عند تناول الطعام بدلاً من استخدام مائدة ، كراس^(٥٤) . ففي أركوس اتهم بعض الموريسكيين لأنهم كانوا يأكلون في منزل بياتريث دي باديا "وهم يفترشون الأرض كما جرت عادة المسلمين ، وليس على مائدة"^(٥٥).

الغذاء الموريسكي ، بإيجاز ، هو غذاء نمطى لمجتمع بحر متوسطي^(٥٦)؛ فهو طعام يعتمد أساساً على الزيت، والمنتجات الغذائية الأكثر استهلاكاً هي الخبز والفاكهة (تفاح بأنواعه وعنب وكريز...)، والثمار الجافة والعسل والحلويات. وأكثر اللحوم قيمة هو لحم الخراف والماعز. وتتفق هذه المعلومات مع ما يعرف عن غذاء الشعب الغرناطى خلال أواخر العصر الوسيط. ولقد أشارت راشيل أريه أيضاً إلى زهدهم فى المأكول والمشرب وحبهم للفاكهة والخضروات ، وتصف غذاءهم بأنه يتكون من خبز وزيت وطماطم وزيتون أو جبن وأحد أنواع الفاكهة. يذكر أدب العصر الذهبى أيضاً أن التين والزبيب والأرز ولحم الماعز والخراف كانت من المكونات الرئيسية للغذاء الموريسكى^(٥٧).

فيما يتعلق بالزهد فى النظام الغذائى فهو أمر لا يبدو واضحاً فقط من الوصف المعروف هنا ، لكنه أصبح أحد أكثر الملامح المميزة والمشهورة عن المجتمعات الموريسكية، وهو غنى عن الوصف^(٥٨).

كل ذلك يتعارض مع الطعام القشتالى فى ذلك العصر. والمطبخ القشتالى يعتمد على منتجات الخنزير من لحم ودهن أو ما يذبح منه فى المواسم ويتم حفظه للعام كله، ويمثل فيه النبيذ، خاصة بإقليم لامنشا حيث يتم إنتاجه بكميات كبيرة، أحد العناصر الغذائية الرئيسية. بالإضافة إلى ذلك، فقشتالة منطقة غلال، وليس لمنتجات الخضار فيها قيمة كبيرة ويقل استهلاكها.

والغريب فى الأمر أن كلا المجتمعين يتلازمان على الرائحة الكريهة التى يحدثها طعام كل منهما، سواء كان مطبوخاً بالزيت أم بشحم الخنزير.

قضية الأغذية هذه قضية ذات مغزى كبير؛ فهى تجعلنا نرى كيف أن الصراع الذى تمثله الأقلية الموريسكية فى قشتالة هو - أكثر من كونه صراعاً دينياً - نتاج لغرس مجتمع بحر متوسطى فى منطقة (حينئذٍ شمالية ونائية عن البحر المتوسط كانت لا تزال حديثة عهد به).

فى الحقيقة يشكل الغرناطيون هذا الجسم الغريب، ونظراً لكونهم غرناطيين وموريسكيين فهذا يجعلهم أكثر غرابة، على الرغم من - كما هو واضح - أن الخلافات تبنى دائماً على أساس دينى.

أما عن عادات الملابس فلم تتوفر لدينا أية معلومات تسمح بالاعتقاد فى أن زى الموريسكيين الكوينكيين يختلف تماماً عن زى المسيحيين القدامى. وتُنهى راشيل أريه مقالها حول الزى الإسلامى فى إسبانيا^(٥٨) فى الفترة التى تلت ترحيل الغرناطيين إلى قشتالة، نظراً لعدم توافر معلومات ابتداء من هذه اللحظة.

ومع ذلك، فالمعلومات التى تقدمها المحاضر غزيرة، حيث إنه تم إعداد وصف دقيق عما كان يرتديه المتهمون عند دخولهم السجون السريّة.

لا تتميز هذه الملابس بشيء عن الملابس الموصوفة للمسيحيين القدامى، باستثناء النعوت الكثيرة مثل " فقيرة " و " يالية " عند وصف ملابس الموريسكيين. بالإضافة إلى ذلك، وبوجه عام، فإن عادة الملابس الوحيدة التى تميز الموريسكيين تتمثل فى تغيير الثوب وارتداء ملابس نظيفة أيام الجمع. ولو حدث أن كان هناك اختلاف آخر لكانت المحاضر ذكرته بالتفصيل، وبالكاد عثرنا على مثال واحد على ذلك: اتُهمت كاتالينا دى بيريث من ديثا، "بأنها ارتدت ثوباً من الكتان فوق ثوب آخر أو من تحت الخمار، وهذا يعتبر شعيرة بين النساء من سلالة المسلمين" واحتجت عن ذلك بأنها "لبسته للزينة وليس لسبب آخر"^(٥٩).

وتعتبر طريقة تجهيز الحفلات وقضاء وقت الفراغ والاحتفال بأعياد المسيحيين وطريقة التسلية نقطة أخرى فى الخلاف بين كلا المجتمعين.

لم يكن الموريسكيون يحافظون على حضور قداس الآحاد ولا الاحتفالات التي تقيمها الكنيسة. فالموريسكيات من كينتتار يقضين أوقات القداس والاحتفالات في "غزل الخيط وفصله عن بعضه ولفه" ^(٦١)؛ وفي سوكونياموس "كل الموريسكيات يغزلن أيام الآحاد وفي أوقات الاحتفالات" ^(٦٢) وبالنسبة للرجال، ففي أركوس "يسافرون في الاحتفالات أو يسقون بساتينهم وحقولهم، أما في أيام الجمع فليس عندهم ما يشغلهم" ^(٦٣).

بينما كان البعض منهم يتوارى مثل ميغيل دي بايي (Miguel de Valle) الذي كان يمشى أيام الآحاد مبتعداً عن القرية ويختفى خلال هذه الأيام ^(٦٤). كانت الأغلبية تمارس عملها بشكل علني مثل ديبغو دي ميندوتا وهو من نفس القرية، حيث كان يمتلك بستاناً يعمل به أيام الآحاد والعطلات. ولقد زُجر لإظهاره الشك في الدين حيث قال "إنه يندمج في العمل معظم الوقت في ذلك البستان لدرجة أنه لم يعد يتذكر أن الرب موجود" وعندما ألحوا عليه بأنه بهذه الطريقة يعرض مصيره في الآخرة للخطر قال: "إن الجنة يجب أن تكون مثل ربي بستانه" ^(٦٥).

يظهر المسلمون في أيام الجمع "وهو عيد يسميه المسلمون إيونيـه ionia" ^(٦٦) مرتدين أفضل ملابسهم، وملابسهم الداخلية نظيفة، وذلك دون أن يمارسوا أى عمل خلال اليوم بأكمله. ولقد كانت خيرونيميا دي أورتوبيا (Jerónima de Hurtobia) "تحافظ على لبس ثوب وخمار نظيفين أيام الجمع، وكانت تمشى في كامل زينتها وأناقتها" ^(٦٧).

وهو يوم يجهز فيه خير الطعام، على العموم هو اليوم الوحيد الذي يأكل فيه لحم؛ فالعائلات الموسرة تذبح حمماً أو دجاجاً ^(٦٨) وبهذا الفعل يُقدم المسيحيون الجدد دليلاً مضاعفاً على إسلامهم؛ لأنهم يحتفلون بيوم الجمعة وينتهكون المبدأ الكاثوليكي القائل بعدم أكل لحوم في هذه الأيام.

و كانوا يجتمعون في وقت العصر في بيوت الأقارب أو الأصدقاء لتجاذب أطراف الحديث وقص الحكايات، وغالباً ما كانوا يغنون ويرقصون. إن "إحياء الليالي وحفلات السمر الراقصة" ^(٦٩) والغناء بالعربية هو أحد الأمور الدينية التي تمثل اتهاماً خطيراً أمام محاكم التفتيش. في قشتالة، تعتبر حفلات السمر الراقصة والليالي، التي منعوا منها منذ ليلة فبراير الشهيرة في عام ١٥٦٧، حيث كانت الذريعة والفتيل الذي أشعل

حرب البشرا، احتفالات خاصة ومقصورة على الموريسكيين الغرناطيين الذين كانوا مولعين بها. كانت هذه الحفلات تقام بالقيثارة والمزمار^(٦٩) وكان لا غنى عنها فى بعض الاحتفالات كالعرس، على سبيل المثال. فى أحد الأعراس فى لارودا، فى عام ١٥٧٧، "أقاموا ليالى وحفلات راقصة حسبما جرت عليه عادة المسلمين فى أعراسهم"^(٧٠) وكان الموريسكيون الغرناطيون "يرقصون فى حفلات السمر فى سوكونياموس"^(٧١). وكان لويس دى عثمان، صاحب حانوت فى كامبودى كريبتانا، يجتمع مع موريسكيين آخرين أيام العطلات "وكان يغنى بالعربية بمصاحبة الرقص"^(٧٢).

بالنسبة للمسيحيين الجدد، كانت حفلات السمر الراقصة تمثل طابعاً شعائرياً دينياً. ففى كامبودى كريبتانا، كان لويس غارثيا، موريسكى من ولاية آل بيليث، فى أيام الجمع، بغرض احتفال لهذه الملة [كان يجتمع] مع أشخاص آخرين من سلالته وملته ... ببيت موريسكى آخر من نفس القرية ، وكان يغنى الغناء الراقص ورويداً ورويداً يلقي فى النار بتبن يأخذه من قفة كانت عندهم لهذا الغرض وهو يغنى أغنية بلفته. وبعد الانتهاء من الحفل المذكور بالغناء الراقص، كان يجلس الجميع لتناول الأطعمة الفاخرة، التى تم طبخها بهذه المناسبة وفقاً للشعيرة المسمدية، مع ألوان أخرى من الأطعمة يسمونها فى لغتهم "الميثيمى" وكانوا ياكلون منها قبل أن يضيفوا إليها أشياء أخرى سيضيفونها فيما بعد، وعند تناول الطعام كانوا يصلون على المدعو محمد^(٧٣) وكان غارثيا دى أبالوس (García de Avalos)، موريسكى غرناطى، يجتمع أيام الجمع فى كامبودى كريبتانا مع موريسكيين آخرين كى يشدوا بأغاني بلغتهم^(٧٤).

الأمثلة على ذلك عديدة، على الرغم من عدم وجود مثال واحد أخذ من محاضر لموريسكيين غرناطيين. فبالإضافة إلى أن الغرناطيين نقلوا إلى قشتالة نمط حياتهم ولهوهم وعاداتهم الغذائية، فهم يُكُونُونُ لوطنهم حباً وحنيناً لا ينقطع. كانت مارى سانت أورا (Mari Sanz Horra) ، التى سكنت فى حرب غرناطة، تجتمع مع موريسكيات أخريات فى سان كليمنتى كى يتذكرن "أوطان وأزمان المسلمين"، ويتذكرن معاً الأشياء التى فى ديارهم، وكانت تقول إن أرضها خير من أرض المسيحيين ، وكن يتغنين بأغاني للمسلمين ويبكين ويفرحن على طريقة المسلمين"^(٧٥). فالمسلمون يغنون ويكونون

ويلهون بطريقة مختلفة عن المسيحيين، وهذا يعنى فى حد ذاته ذنباً يستوجب العقاب. كانت مارى سانت تحزن كثيراً مع هذه الذكريات وكانت تشعر بحنين يجعلها "تلطم وجهها وتخدشه حتى يسيل منه الدم".

كما قد أشرنا من قبل كيف أنه تمت المحافظة على الإسلام الموريسكى كنظام داخل البيوت ، وأن تعليمه انتقل عبر العائلة. وتمت تربية الأطفال على الجهل بدين العائلة لتفادى المشاكل، وعند بلوغهم الثالثة عشرة أو الخامسة عشرة تقريباً يتم تعليمهم بواسطة فرد من أفراد الأسرة^(٧٦). وإذا فمن الغالب أن نجد أولاداً موريسكيين يأكلون لحم الخنزير مع رفقاتهم من المسيحيين القدامى أو فى بيت الجيران. قال غلام موريسكى لإحدى الجارات كانت قد أطعمته خبزاً بلحم خنزير: "اغسلى لى فمى بليفة، فلو علمت أمى بأننى أكلت لحم خنزير ستجلدى" ^(٧٧).

طبقاً لما تبينه الحاضر وطبقاً لما أوردناه أيضاً، أصبح الإسلام المدجن واهياً ومتدهوراً بفعل قرون من التعايش مع المسيحيين ، حيث شكل التشتت وقلة عدد الجماعة وعدم وجود إمكانيات للتوسع عاملاً فى تجريد ثقافتهم الإسلامية من محتواها ومحوها شيئاً فشيئاً. ومع ذلك، أصبح الموريسكيون الكوينكيون على اتصال بجماعات أخرى أكثر إسلاماً منهم، على وجه الخصوص بجماعة أرغون وفالنسيا ، وجماعة القرنطيين اعتباراً من عام ١٥٧٠ . ومن هؤلاء يتأتى القسط الأكبر من العلوم الدينية الموريسكية لهذا الإقليم.

استفاد الموريسكيون الكوينكيون من هذه الاتصالات التى أقاموها معتمدين على منهم كناقلين للبضائع وحمالين أو تجار ، أو من خلال أعمال إضافية لتعميق معارفهم لدرجة أنه وصلت أخبار فى أكثر من مرة إلى محكمة التفتيش تطلب حلاً لذلك، حيث إن "الموريسكيين بهذه المملكة يتصلون بالموريسكيين المنصرّين حديثاً فى أرغون" ^(٧٨). بالفعل، كانت أبرشية سيغوينثا على علاقة دائمة بالمملكة المجاورة. فقد كان موريسكيو أركوس وديثا يذهبون وراء تجارتهم حتى إلى قطلونيا (Cataluña) . كانوا ينقلون أحياناً من الصوف على بغالهم ، وفى العودة يجلبون معهم اللوز والبندق، وبخاصة، الفاكهة.

إن أطول رحلة هي التي كانت تقوم من ديثا إلى برشلونة ثم إلى ريوس (Reus) ثم إلى فالسيت (Falset) . انطلق لويس دي أورتوبيا "إلى ريوس في قطالونيا بصحبة موريسكيين آخرين من هذه القرية [ديثا] ومعه أحمال من الصوف" ^(٧٩). باعها هناك ثم واصل حتى فالسيت لشراء سلع جديدة. كانت هذه الرحلة تُقطع في عشرين يوماً وكانت المحطات الأراغونية متناثرة في هذه الرحلة. كان المسافرون يجتمعون ليلاً في بيوت الموريسكيين بهذا الإقليم، وكانوا ينظمون سهرات دينية. وفي مرات أخرى كانوا يقطعون مراحل طويلة من الطريق بصحبة موريسكيين آخرين من ناقلتي البضائع أو مع المسافرين الأراغونيين الذين كانوا يعلمونهم الصلوات والشعائر، بل وحتى كانوا يعطونهم بعض الكتب.

هذه العلاقة الوطيدة، والتي تم الحفاظ عليها حتى من خلال رباط الزواج بين الموريسكيين من كلا الإقليمين تم توثيقها بإسهاب في محاضر أبرشية سيفوينثا: في عام ١٥٢٤، كان أوغستين دي ثيلي (Agustín de Ceili) ، وهو نسّاج من ديثا، غالباً ما يذهب إلى أراغون لزيارة أقاربه وأصدقائه ^(٨٠). وكان ميغيل دي ديثا يذهب إلى مولد سان أندرس دي داروقا (San Andrés de Daroca) ^(٨١) وقام ماتيو ألوتشان (Mateo Almotazán) برحلة من ديثا إلى سرقسطة (Zaragoza) وعلمه الموريسكيون الأراغونيون كيف يصنّون رمضان ومتى ^(٨٢) وكان غريغوريو غورغاث (Gregorio Gorgáz)، العمدة الاعتيادي لديثا، يمتلك بعض خلايا النحل في سيسترىكا وكان يذهب إلى هناك كثيراً، قام الموريسكيون بهذا الإقليم بتعليمه صيام رمضان والصلاة والطهارة ... ^(٨٣) وكان لويس إيرنانديث، أحد ناقلتي البضائع، قد تعلم كل ما يتعلق بالإسلام في أراغون التي كان يمر بها في أسفاره ، وهناك وبإرادته قطع على نفسه عهداً أن يكون مسلماً ^(٨٤). وسافر لويس دي أورتوبيا إلى قطالونيا لبيع حمولته عندما بدأ رمضان ، وأراد أصدقائه الأراغونيين أن يصوم معهم ، ولما لم يتمكنوا من إقناعه حملوه إلى قرية بها فقيه مشهور كي يعلمه الصيام ويحوّله إلى الإسلام ^(٨٥). كان ديفغو ساينت يعيش في أراغون، وهناك تعلم شعائر المسلمين إذ إن "الناس هنا أكثر تمسكاً بعقيدة يسوع" ^(٨٦). والأمثلة من هذا النوع لا تحصى ^(٨٧).

فى مرات أخرى، يبدأ الموريسكيون الأراغونيون، ممن يأتون لبيع الفاكهة، فى عرض الإسلام على ضيوفهم أو يكتونهم منه: نزل بعض الموريسكيين الأراغونيين ممن قدموا على ديثا ببضائعهم بيت ناقل بضائع، و هو مسيحي جديد أيضاً ومعروف لديهم، يدعى لوبى دى أيريرو (Lope de Herrero) ، علموه أشياء مرتبطة بالدين وكتبوا له فى ورقة باللغة القشتالية صلوات المسلمين وأشياء أخرى عن دين محمد، "قائلين له إنه سيعلم بذلك كل ما يجب أن يعرفه". وبداية من هذا الحين، كان لوبى دى إيريرو ينظم اجتماعات فى ديثا لنقل التعاليم التى تلقاها ^(٨٨).

يُقدم أراغونى على ديثا بشكل دورى ومعه أحمال من الكمثرى؛ كان ينزل بدار خوان كوراثون (Juan Coraçon) الذى كان يقوم بالرحلة على العكس عادة، من ديثا إلى كالاتايود (Calatayud) وكان يعلمه "أموراً عن المسلمين" ^(٨٩). وفى أركوس قبض على خوان أندريس، من أهالى بورخا (Borja) بأراغون لأنه "كان يحمل صلوات مكتوبة من قرآن محمد" ^(٩٠).

فى عام ١٥٢٤، تم التحقيق مع بعض موريسكيى أركوس بتهمة استضافة فقيه أريثا (Ariza) محمد الراهب (Mahomat el Monje) فى ديارهم وتنظيم اجتماعات وأحاديث للمسلمين وإعطائه أجراً كى يستمر فى عمله التعليمى بأماكن أخرى ^(٩١).

بالإضافة إلى نقل التعاليم الدينية، كانت تنقل التنبؤات والمعارف الصيدلانية والشعوذة والسحر، إلخ: كان أحد ناقلى البضائع من أركوس، يذهب بانتظام لجلب أحمال من الفاكهة، وذات مرة أحضر بين بعض الكمثرى كتاباً عربياً كانت تُشفى به كل الأمراض ^(٩٢).

يمثل وادى خالون (Jalón) وحدة عظمى، والعلاقات بين الشق القشتالى والشق الأراغونى علاقات قوية. ففى المحاضر يرد ذكر كل من إقليم أريثا وبيبا فليتشى وسيستريكا وموريس (Mores) وداروكا وقلعة هود وكالندا، "حيث يعيش الجميع كمسلمين" ^(٩٣)، وأوريا (Urrea) . ويكثر الزواج بين موريسكيى هذه الأقاليم وموريسكيين من أركوس ومن ديثا ومن مدينة سالم، كما تشهد على ذلك أنساب الذين قدموا إلى محكمة التفتيش ^(٩٤). فى هذه الزيجات، تعد درجة إسلام الأراغونيين هى الأكبر دائماً. فهناك حالات عديدة يظهرون فيها كمعلمين لأزواجهم القشتاليين الشعائر والصلوات.

كان لموريسكيي أركوس، بالإضافة إلى ذلك، علاقات مع طليطلة حيث كانوا يذهبون لبيع الزعفران الذي يبتاعونه من منطقة أوريا بأراغون^(٩٥).

ولموريسكيي أبرشية كوينكا، خاصة في الجزء الجنوبي بالإقليم، علاقات بموريسكيي فالنسيا، على الرغم من أنها ليست علاقة وطيدة ودائمة، وكانوا يتزودون منهم بالتحاليم: فرانتيسكو رينداي (Francisco Renday) تعلم الإسلام على فقهاء من فالنسيا كانوا يعلمونه القرآن والصلوات الإسلامية^(٩٦). ولقد تعلمت إينس دي كورتيتزون (Inés de Cortezon) اللغة العربية في فالنسيا^(٩٧) لكنهم أقاموا علاقات بصفة خاصة مع جماعات موريسكية أكثر إسلاماً منهم سواء كانوا من فالنسيا أو من مرسية أو من غرناطة، في الموسم الذي يقضونه سنوياً في شغل الحرير بمرسية. كانت عائلة ديفغودي سانتياغو (Diego de Santiago)، على سبيل المثال، التي كانت تذهب كل عام إلى مرسية، تجتمع هناك مع موريسكيين آخرين وتصوم وتصلي^(٩٨).

يتمركز أكبر عدد لموريسكيين غرناطين في إقليم لامنشا. هؤلاء، خاصة أولئك الذين شاركوا في الثورة، بلا شك، يظهرون معرفة عميقة بالإسلام، بسبب الاتصال - كما يتضح لنا من خلال المحاضر - بمسلمي البربر ممن أتوا لمساعدتهم في الحرب : كان سيبيستييان الغازي (Sebastian el Gaci) أو القواغازي (Quagaci)، من سوكونياموس، في ثورة البشرات "قائداً للمسلمين الثوار" وكان تحت إمرته العديد من المسلمين الذين أتوا من البربر لمساعدتهم ضد المسيحيين و" لتعليم " الغرناطين الدين. علمه أحد هؤلاء البرابرة القراءة والكتابة بالعربية وأعطاه كتباً دينية وعلمه صلوات وشعائر^(٩٩). ويحكى أيضاً بالتسار القاصر (Baltasar Elcacer)، من مواليد بورتشينا (Purchena) والمنفى إلى بويناتشي (Buenache)، كيف أنه تعلم كل ما يعرفه خلال ثورة البشرات، إذ إن الجميع هناك كانوا يعيشون في الإسلام وعندهم مسلمون قد أتوا من البربر ليعلموهم، وكان هناك " مؤذن " ينادي للصلاة^(١٠٠)، وتعلم إيرناندو شينشيا (Hernando Chinchilla)، وهو غرناطي كان يقيم في بيانوبيا دي خارا (Villa-nueva de Jara)، العربية والشعائر والصلوات من المسلمين الذين قدموا لمساعدتهم من شمال إفريقيا.

إن لم يتم تعليم جميع الموريسكيين ممن شاركوا فى الثورة بشكل مباشر على يد مسلمين من شمال إفريقيا، فلقد عرفوا " الحفاظ على الإسلام " وما يمثله العيش فى مجتمع يراقبه بشكل علنى.

كان ميغيل أبوسيت (Miguel Abusset) ، وهو موريسكى من بساتين ألرية، وعبد لكونتييسة بريغو "قد تعلم دينه وعاش كمسلم عندما ذهب ليحارب مع المسلمين" (١٠١) ذهب لويسا إيرنانديث، (Luisa Hernández) من كوبياس دى ألفتورة (Cuevas de Al-manzora) وهى الآن فى تيناخاس (Tinajas)، " فى انتفاضة مسلمى غرناطة معهم إلى النواحي والأماكن التى صار إليها الثوار ، حيث كانوا يعيشون كمسلمين ، والمذكورة أعلاه كانت تعيش مثلهم وتقوم بشعائر ملة محمد التى كان يمارسها هؤلاء الثوار بمملكة غرناطة" (١٠٢). وخلال الثورة، كان لويس باستيدا يعيش فى الإسلام، وتعلم هناك كل الشعائر والمبادئ (١٠٣)، إلخ.

وكثيراً ما اتهم هؤلاء الموريسكيون الغرناطيون " بأنهم مضللين لأناس كثيرين ويجعلونهم يرتدون عن دينهم" (١٠٤). حاولوا تعليم العربية و" تعليم الدين " للموريسكيين من أهل البلاد الأصليين سواء ممن تزوجوا بهم أو من الذين تعايشوا معهم ممن تعتبر ثقافتهم الدينية أضعف بكثير من ثقافتهم هم.

ومن إحدى المميزات العامة للموريسكيين افتخار أعضاء كل مجموعة منهم بأنهم موريسكيون. فبعيداً عن محاولة طمس أو إخفاء أصلهم، فالموريسكيون يعتزون به ويقاومون كل الجهود المبذولة لمحاولة تفكيكهم وإفقادهم هويتهم. يتأتى التوتر الذى يثيرونه فى مواجهة المسيحيين القدامى على وجه التحديد من وعيهم بالانتساب إلى جماعة أخرى وعالم آخر ، ومن رغبتهم فى الحفاظ والتأكيد على مميزاتهم وفوارقهم.

وفى مواجهة الضغوط التى تبذل لإذابتهم وصهرهم، بيدى الموريسكيون إرادة فى البقاء ووعياً بالجماعة وشعوراً متضامناً يُستشف فى المقام الأول من هذا " الاعتزاز والإصرار على أن يكونوا مسلمين " وهو ما تعاقبهم عليه محاكم التفتيش بصرامة شديدة. فى عام ١٥٢٤، أكدت ماريا دى لامونخا (María de la Monja) "أنها لن تدع القول فى أى مكان بأنها كانت مسلمة، فلکم يشرّفها قول ذلك كقولها بأنها مسيحية" (١٠٥)

كل من "يزهو ويعتز بأنه مسلم" (١٠٦) أو "افتخر وتباهى به [بكونه مسلماً]" (١٠٧) والذي "لا يخل من أن ينادوه موريسكياً" (١٠٨) أو "يفتخر بأنه موريسكى" (١٠٩) يقع في جرم يساوى على الأقل في خطورته ذنب الإلحاد، وهو ما يعنى رفض أو عدم الاكتراث بالمجتمع والحضارة القشتالية. كما يقول غونثالث دى ثوريغو (González de Cellorigo) "إنهم يعتزون جداً باسم الموريسكيين هذا ولا يخلون منه" (١١٠).

كانوا سعداء أيضاً بالحفاظ على أسمائهم العربية، على الرغم من استخدامهم للاسم العربى فقط بين العائلة والمقربين منهم. كان لويس إيرنانديث "يسرُّ بأن ينادوه باسم إسلامي" (١١١) وكان أدريان رينكون يسر عندما ينادونه بإبراهيم (Braen) (١١٢)؛ وكان لويس الحاجى (Luis Alhache) يسمى فى الحقيقة على الحاجى (١١٣)، وكان ديفغو دى ميندوثا يصر على أن ينادوه "بالمعلم على (Hali)" (١١٤) .

هذا التمسك بالانتساب إلى جماعة معينة يظهر فى لحظات الغضب أو فى كل مرة يشعر فيها الموريسكى بأنه عرضة للهجوم من قبل مسيحي قديم. على سبيل المثال، قبض على لويسا إيرنانديث - التى سبوا ولدها عندما نادوه بالكلب المسلم - عندما أخذته من يده وجالت به شارع تيناخاس الرئيسى وهى تقول بصوت عال: "من الأفضل أن يكون مسلماً من أن يكون مسيحياً أو يهودياً" (١١٥). كان ميغيل أبوست ، عبد كونتيسة بريغو، ذات يوم يجمع فى الجبل ثمار البلوط مع جيران آخرين، وبسبب نشوب نزاع حول من يأخذ أكثر، شتموه ونادوه "بكلب مسلم سيئ الدين"، قال بأن دينه أفضل مدافعاً بذلك عن دين المسلمين" (١١٦) فى الواقع ، هذه التأكيدات التى تظهر بصفة مستمرة ولأنفه سبب بأن "دين المسلمين أفضل من دين المسيحيين" (١١٧) وما يقابله: "بأن أرضنا خير من أرض المسيحيين" (١١٨) كثيرة كالقول بأن كل عاداتنا وأنماط حياتنا أفضل من عادات وأنماط حياة المسيحيين. "إن أرض المسلمين أرض طيبة والناس هناك صالحون ، وإن دين محمد دين الصلاح" (١١٩).

فى ظل هذا التوتر وفى ظل هذا الصراع لجماعة فى البقاء بهذا الوضع وهى غارقة فى بيئة معادية لها وتفعل ما بوسعها للقضاء عليها، فإن الدين الذى يظهر جهل الموريسكيين به، لا يمثل أكثر من دعامة يلتفون حولها ويحددون من خلالها الفوارق بين

كلا المجتمعين. يقوم بعض الموريسكيين فى محاضرتهم باعترافات لها دلالة كبيرة على ذلك. فهكذا أنا دى باديا التى تفتخر بانتماؤها للمجتمع الموريسكى، لم تمارس "شعائر المسلمين لجهلها بها، لكن لديها رغبة فى القيام بها إذا ما كانت تعرفها" (١٢٠)؛ يعترف موريسكى غرناطى من أوتى فى عام ١٥٧٢ "بأنه مسيحى مُعمد، وطبقاً لاعترافه، كان من المسلمين وأنه خرج لنصرتهم ذات مرة وأنه مسلم لأنه كان يسير مع المسلمين وكان ضد عقيدة المسيحيين وكان مسلماً فى قرارة نفسه وكان يحب مخالطة المسلمين أكثر من المسيحيين، ولم يكن يعرف شيئاً عن محمد سوى أنه يرغب فى الإيمان به..." (١٢١) وهو تحديد كلى لما كان يعنيه الإسلام الموريسكى.

عندما تؤكد أنا دى باديا فى المحكمة أنها تؤمن بالله وبمحمد وبالقُرآن فذلك يجعلنا نعتقد بأنهم يبحثون عن معارضة إسلامية لعقيدة التثليث التى يشدد عليهم المسيحيون فى القيام بها، هكذا مثال الكثير من الشعائر الإسلامية التى يزعمون أنها إسلامية وليست أكثر من بحث عن مثل عندهم للأشياء التى يفعلها المسيحيون.

كلمة "مورو" لا تعنى مسلماً فقط، بل هى لفظ أكثر شمولاً حيث يمثل الانتماء إلى عالم دينى وسياسى أو إلى حضارة و"أمة" أخرى. هذا الشعور موجود وبشكل حاد جداً، حتى فى محاضر المدجنين القدامى، على سبيل المثال، كان ديفغودى مينوثا، حداد مولينا، فى عام ١٥٣٤، "عنده ولد يحبه كثيراً ولكى لا يُنصّر أعطاه حماراً كى يذهب إلى مملكة فالنسيا ومن هناك يركب البحر" (١٢٢).

بالإضافة إلى أن الموريسكيين كانوا يصرون على الاعتزاز بأنفسهم وعلى شعورهم القومى بحكايات وتقاليد عن الماضى العربى المجيد (*) شبيهة - كما يُفترض - "بحكايات الفروسية" التى يجمعها غالميس دى فوينتس (Galmés de Fuentes) فى دراسته "كتاب المغازى" (Libro de Las Batallas) : "كانوا يقرأون أشياء عن محمد فى أحد الكتب ... على وجه الخصوص، كيف فتح وساد بلاداً كثيرة"؛ وعليه كانت جموعهم "تفتخر بذلك كثيراً" (١٢٣).

(*) جمع أستاذنا الدكتور صلاح فضل بعضاً من هذه التصوص الموريسكية وترجمها إلى العربية ونشرها فى كتاب ملحة «المغازى الموريسكية»، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٩ (المراجع).

بالإضافة إلى افتخارهم بأنهم مسلمون، فيظهرون اعتزازهم بالعالم الإسلامي الذي يشعرون بالانتماء إليه. هكذا سلم أحد الموريسكيين على آخر قائلاً له: " أهلاً بالمسلم الطيب. لو أن السلطان التركي لديه جنود كثيرون من أمثال هذا المسلم لاستطاع أن يفعل الكثير " (١٢٤).

بالفعل، لدى الموريسكيين وعى واضح بالانتماء إلى العالم الإسلامي، فهم يرون أن قضية الأتراك وباقي المسلمين هي قضيتهم. ويحتفلون بانتصاراتهم ويأثنون ويحزنون على سقوط أى مكان بشمال إفريقيا على يد المسيحيين. ينشغلون ويهتمون بكل أحداث العالم الإسلامي: سأل ديفغو غيلما (Diego Guelma)، صاحب حانوت حُقق معه فى سنة ١٦٠٢، عن أمير المغرب الموجود فى بلاط فيليبى الثانى. أخبروه بأنه عندما يموت فيليبى الثانى سوف يعطونه إذنًا بالعودة إلى بلاده؛ فسأل عما إذا كانوا عمُّوه، وعندما علم أن ذلك لم يتم أبدى سروراً لحفاظه على دينه، إذ إنه سينجو هكذا (١٢٥). وكان كريستوبال دى كويار (Cristóbal de Collar) صانع أقفال بأثيون (Ayllón) يفرح لإجهااد السلطان العثمانى للمسيحيين، وكيف أنه التحم معهم فى معركة عظيمة وأن النصر سيكون حليفه وسينتصر على العالم بأسره ، وأنها ستكون معركة المسلمين وإن يكون هناك مسيحيون ، بل سيصبح الجميع مسلمين، وكان يريد ويرغب فى ذلك وكان يفرح لأن المسلمين سينتصرون وكيف أنهم سيقتلون الجم الغفير من المسيحيين" (١٢٦). وأبدى فرانثيسكو إسبينوسا (١٢٧) "سعادة غامرة عندما قيل بأن المسلمين انتصروا على المسيحيين ، وألح إلى شدة فرحه بذلك وإلى سوء عاقبة المسيحيين" (١٢٨). فرح فرناندو دى مدريد، سكاكينى كوينكا، عندما علم أن السلطان العثمانى استولى على مواقع من المسيحيين ، وصاح قائلاً وهو يسب من أخبره ذلك: "فليقُوهُ الله بدين محمد لأنه دين الحق" (١٢٩).

الأقوال من هذا النوع مليئة بروح الانتقام ويُستشف منها - كما يلاحظ كاردياك - التطلع إلى سيطرة إسلامية كبديل للسيطرة المسيحية (١٣٠). وألح سلبانور (Salva-dor)، عبد من ألاكون (Alarcón) إلى رغبته فى أن يسود المسلمون. وكان يقول إن "كل دين أصله واحد وإن دين المسيحيين يرجع إلى المسلمين" (١٣١) فرانثيسكو إسبينوسا "عندما كان يتكلم... مع أناس آخرين عن الحرب التى سيخوضها المسيحيون ضد

المسلمين، قال إنه لن يسعى للمشاركة في الحرب ضد المسلمين لأنهم أكثر بكثير من المسيحيين ، وأن كل مسيحي سيذهب للقتال يقابله من المسلمين خمسة عشر، وإذ قال ذلك بسرور وغبطة شديدة، ضاحكاً ومستبشراً حتى كادت تخرج نفسه^(١٣٢). عندما رأى خوان غراندى، من أركوس، في عام ١٥٦٩، المسيحيين يحتفلون بانتصارات حرب غرناطة ويقولون إنه أخيراً ستوحد العقيدة، قال: انتظروا، فإن توحيد العقيدة هو أمر أكيد، لكنهم لا يعرفون أية عقيدة... سيأتى ملك خفى وسيستولى على البيت المقدس وستبقى عقيدة المسلمين^(١٣٣).

يلقى الموريسكيون أملهم على السلطان العثماني ويرون نجاتهم فيه. وتود ماريا دى ميندوثا أن تنال الحرية كي تقيم مع الملة المذكورة ، وقالت إن السلطان العثماني سيأتى، وتتضرع إلى الله أن يأتى ويحمل معه كل الموريسكيين، وسيشكو هؤلاء الموريسكيون إليه سوء معاملة المسيحيين في هذا البلد وأنها دعت الله أن يأتى، وسيذهب الجميع معه، وترغب في العيش والبقاء مع الملة المذكورة ، وقالت إنهم تركوا في كل مملكة كل فرد على الدين الذي يريده، فلم لا يتركونهم في هذه المملكة يبقون على دينهم ؟^(١٣٤). في مرات أخرى، يبنون رغبتهم في الانتقام على مسلمي شمال إفريقيا؛ أعلن سلبادور دى ألكون عن رغبته في أن يأتى مسلمو البربر ليخرجوا معهم لقتال المسيحيين، وكان يريد تعليم العربية لرفقائه حتى ينجو عندما يأتى هؤلاء^(١٣٥).

يُستشف هذا الأمل المعلق على مساعدة السلطان العثماني أو مسلمي البربر والرغبة في الغزو السياسي والإيمان بالانتصار العالمي للإسلام من النبوءات التي تدعى جفور^(١٣٦)، وهي نبوءات صيغت بفكرة مجيء مُخلص وذاع صيتها بين الموريسكيين على مدار القرن السادس عشر^(١٣٧). جمع كاردياك^(١٣٨) نبوءات عديدة من إقليم كالاندا وبيافليتشى، حسب ما جاء فيها، بإيجاز وبمقتضى "بعض الآثار"، أن إسبانيا ستسقط على يد السلطان العثماني. كانت هذه النبوءات وما يماثلها شائعة أيضاً بين موريسكيي كوينكا: اجتمع فيرناندو دى مدريد، سكاكيني كوينكا، ذات يوم مع مجموعة من الناس للحديث عن السنوات القادمة، فقال: "ستكونون أُنتم السعداء إذا ما حييتم لأن كل شيء سيصبح ملكاً للمسلمين ، وسيأتى مسلم عظيم ويستولى على غرناطة وآخر على فالنسيا وآخر على أراغون وسيغنمون أرض المسيحيين قاطبة

وسيصبح الجميع على دين محمد". وأكد في مرات أخرى "أن دين محمد سيرتفع وسيسود... ومن مكان ما سيأتى الملك (بوكار Bucar) وسيستولى على مكان ما ، وأن نصارى هذا المكان سيصبحون مسلمين ، ونصارى مكان آخر كان عندهم رسول ينذرهم (هكذا) وهكذا سيصبح الجميع مسلمين". وفى إحدى المرات التى أحضروا إليه - على سبيل الاستشارة - بعض الرسائل المكتوبة بالعربية التى تتحدث عن كنوز مكنونة، نظر إليها لبعض الوقت وقال: "سيأتى الزمان الذى سيرجع إليها أصحابها الذين تركوها، قال ذلك ملمحاً إلى أن المسلمين سيستولون على إسبانيا" (١٢٩).

وردت فى المحاضر عبارات مثل "سيأتى السلطان العثماني وسيستولى على المملكة" (١٤٠). أو "سيأتى الملك المسلم وسيجعل خيوله تشرب من وعاء التعميد بمدريد" (١٤١). عندما علم موريسكى من البروبنثيو، بإحدى الهزائم التى لحقت بالأسبان على يد الأتراك صاح وهو مغمم بالفرح: "قد كنت أعلم ذلك، إلى ماذا انتهى هؤلاء المتوحشون؟ إن نبوءات سان إيسيدرو لا تكذب أبداً" (١٤٢) كان غوادالجارا إى خاير (Guadalajara y Javier) يتحدث عن ولع الموريسكيين بالنبوءات وعن أملهم فى استعادة السلطة، عارض هذه النبوءات بنبوءات المسيحيين التى تدل على أن المسلمين سيتلاشون من شبه الجزيرة. يُذكر من بين الآخرين، سان إيسيدرو الذى يمكن تفسير نبوءاته على ما يبدو لصالح كلا الطرفين: "إعادة إسبانيا إلى سالف عهدها [بمحاربة المسلمين عليها] تنبأ به الكثير من القديسين والرجال الشرفاء وقتاً طويلاً: من بينهم إيسيدرو مطران إشبيلية الذى قرأ له الموريسكيون كثيراً وفهموه فهماً خاطئاً" (١٤٣).

أيضاً يعد تأكيد متهم آخر ذا دلالة كبيرة "ففى معرض حديثه عن حرب المسلمين ضد المسيحيين قال: سيأتى زمان سيكون محظوظاً من له قريب موريسكى ، لأن المسلمين سيحكمون غرناطة، وأن ثمة مُنجماً كان يقول إن الملك المسلم سيدخل من الباب المذهب بغرناطة وسيستولى على كل البلد وسيحرق رفات الملكة إيسابيل وبعد ذلك سيذروه فى الهواء" (١٤٤).

موريسكى آخر من سوكونياموس "سُرُّ بأن الموريسكيين سينتصرون فى الحرب وسيعودون إلى بلادهم" (١٤٥).

بالطبع تترك الحروب في داخل شبه الجزيرة أثراً عميقة جداً وتُنشأ العداوة والبغضاء بين كلا المجتمعين، خاصة حرب البشرات التي تركت كل الآثار التي يمكن أن تخلفها حرب أهلية. فخلال أحداثها، حتى المدجنين القشتاليين المسلمين كانوا يشعرون بالتضامن ويقفون في صف إخوانهم في الدين. في عام ١٥٧٠، تجهزت مجموعة موريسكية من ديثا للانتقال إلى غرناطة للقتال بجانب الثوار^(١٤٦). موريسكي آخر من نفس البلدة "رغبة في مساعدة المسلمين بمملكة غرناطة، شكل اتحاداً في بيته من أناس آخرين من ملته وتعاهدوا على المضي لمساعدتهم قائلين بأنهم سيذهبون إلى هناك للموت مع أصدقائهم"^(١٤٧). وعندما رأى لويس إيريرو أن موريسكي غرناطة قد علا أمرهم "قال في تكبر وخيلاء إن المسلمين سيقهرون المسيحيين"^(١٤٨) في عام ١٥٦٩، فرح كريستوبال دي كويار، من أيون، لبلاء المسلمين في حرب البشرات. وكان يقول: "دخل مائتا مسلم في حى البيازين بغرناطة كما لو كانوا ألفين، لقد كان شيئاً آخر"^(١٤٩). وامتدح فابيان دي لا سيتا (Fabián de la Seta) من كوينكا، "السلطان العثماني كثيراً وسرُ للحدث الطيب الذي قام به الموريسكيون بغرناطة"^(١٥٠).

بعد النفي إلى قشتالة، أحدثت التعليقات والأغاني التي انتشرت حول الحرب موجة من الألم والغضب في نفوس الموريسكيين مما تسبب في تقديمهم للمحاكمة، فعلى سبيل المثال، سمع لوبي (Lope)، موريسكي من مواليد سوربيس (Sorbes)، من أعمال ألمرية، وهو عبد للقائد خوان كانو (Juan Cano) في ترانكون (Tarancón)، ذات يوم مسيحياً يتغنى بالأبيات التالية في عام ١٥٧٥:

نصرك الله

أيها الملك السيد فيليبي

نصرك الله

وجعل النصر حليفك

نصرك الله

لإعلانك الدين

لقد مات ذلك الخائن

السيد فرناندو مولاي

الذي كان عدواً

لديننا

ومتحالفاً مع محمد

نصرك الله

وجعل النصر حليفك

منذ لوبى الغيظ فاستل خنجراً وأراد قتل من يتغنى بهذه الأبيات وهو يصيح
"محمد أفضل منكم" (١٥١).

١. متى مارتين دى مورثيا (Martín de Murcia) ، موريسكى من لارودا ، على بعض
المسيحيين ممن كانوا يتغنون بأشعار عن الموريسكيين الشوار بمملكة فالنسيا
وصاح قائلاً بأنه يحافظ على دينه أفضل من حفاظ هؤلاء الذين يغنون
الأشعار على دينهم، مما ترتب عليه محاكمته وتصالحه مع الكنيسة (١٥٢).
فى مرة أخرى، فى البرونثيو، "قال شخص بينما كان يرمى ببندقية : انظروا،
يجب أن أرمى المسلمين هكذا عندما أكون فى الحرب، فقال شخص كان حاضراً
هناك: بما أنك شجاع هكذا، أحضر لى إذن موريسكية لا تتعدى الأربعة عشر
ريبعاً، وعندما سمع المذكور فرانشيسكو إسبينوسا ذلك كان له وقع ثقيل عليه
وأغضبه فقال: اسمع الآن يا ملك العاهرات، يا وغد، هل ربى الآخر الفتاة كى
يحضرها للخدمة هنا" (١٥٣).

من السهل تخمين كم كان يؤلم الموريسكيين، وبخاصة الغرناطين، هذا النوع من
المزاح والتعليقات والأغاني التى لم يتخل المسيحيون عن إظهارها حالة انتصارهم.
وكيف أن ذلك كان يسهم فى الحقد والتباعد بين كلا المجتمعين.

إزاء المحاولات التي يقوم بها المجتمع الذي يعيشون فيه لإزابتهم، أبدى الموريسكيون حالة من عدم الاختراق وشعوراً بالجماعة يتضح من خلال تضامنتهم ومحاولاتهم للحفاظ على أنفسهم كجنس منفلق ومعزول إلى أقصى مدى عن الاتصال بالمسيحيين القدامى. وتظهر مقاومتهم فى عدم التزاوج بمسيحيين قدامى، حتى فى داخل المجتمع الموريسكى نرى، على سبيل المثال، كيف أن كاتالينا دى أورتيويا "حرصت على الزواج بأحد الموريسكيين كان يضايقها بشدة، حتى تستطيع العيش والبقاء حتى الموت مع طائفة محمد المذكورة" (١٥٤).

يعيش المسيحيون الجدد "بمعزل عن التعامل مع المسيحيين القدامى حتى لا يكون هناك شهود على طبيعة حياتهم" (١٥٥)؛ "ولا يستخدمون أبداً أناساً غرباء، فتياناً كانوا أم فتيات، بل منهم ومن أقرائهم" (١٥٦).

و ثمة رفض شديد ومطلق من المجتمع الموريسكى لمن تظهر عليه علامات بأنه مسيحي مخلص أو مندمج إلى حد كبير فى مجتمع المسيحيين القدامى. كان لبيدرو غالبيت (Pedro Galvéz) ولزوجه، موريسكيان من كامبو دى كريبتانا، بنتاً تُظهر حباً كبيراً للمسيحية وترفض، على الرغم من ضغوط وتهديد أبويها، ممارسة الدين الإسلامى. تقدم مينغو لوبيث، (Mingo López) موريسكى آخر من القرية، بطلب يدها للزواج، فارتأيا أنه من الواجب تحذيره من الزواج بها، إذ إنها عار على العائلة لإصرارها على أن تكون مسيحية مخلصة. أكد لوبيث أنه مسيحي مخلص وسيتزوج بها. لم يقبل أى موريسكى من كامبو دى كريبتانا الحضور إلى العرس على الرغم من إلحاح لوبيث فى دعوتهم. فى ذلك العام (١٥٩٨)، قامت محكمة التفتيش بمقاضاة العديد من موريسكى هذه القرية واتهمتهم - من بين أشياء أخرى - بأنهم "رفضوا حضور عرس أناس من جنسهم وسلالتهم لأنهم كانوا مسيحيين مخلصين" (١٥٧).

لدينا مثال آخر من منطقة أخرى، من ديثا فى هذه المرة. يذهب موريسكى إلى رئيس الشرطة للاعتراف "بأن كل الموريسكيين فى هذه القرية يكرهون هذا الشاهد هو وأمه لأنهما يعيشان مثل المسيحيين القدامى وأنها اعترلا حيتهما ويقيمان بحى المسيحيين القدامى". ذات يوم كان هذا الموريسكى عائداً من العمل بالحقل فاعتدى عليه جماعة

من جيرانه القدامى بالحجارة وقالوا له: " يا وغد، يا ابن الساقطة، أترك دينك القويم من أجل دين فاسد " (١٥٨). هذه الحالة تبرهن أيضاً على الإصرار الذي كان الموريسكيون يحافظون به على أحيائهم، على الرغم من التحذير المتكرر بعدم الإقامة في أحياء منفصلة. كان أدريان رينكون يقيم بصفة دائمة "في أماكن المسلمين وبين المسلمين" (١٥٩). وكان فرانثيسكو راميريث، (F. Ramirez) عبد من كونيكا، يسب ويعتدى، كلما استطاع على موريسكى آخر لكونه مسيحياً مخلصاً قائلاً له: " أيها الكلب الوغد المَعْد " (١٦٠).

أيضاً الأمثلة التي يتبادل فيها الموريسكيون المساعدة على الهروب من العدالة أو من محكمة التفتيش كثيرة جداً، خاصة في أبرشية سيغوينثا حيث استطاعوا مساعدتهم في الخروج من المملكة. كان ميغيل مايور (Miguel Mayor) ، من أركوس، في حقل شمام في موسمه عندما ظهر بعض الناس الذين قالوا بأنهم من موريسكى مملكة غرناطة وبأنهم عبيد أبقون من سيدهم في مدريد. أتوا والجوع يقتلهم والشرطة تطاردهم على مقربة، فأطعمهم ميغيل وأخفاهم في أحد الكهوف وساعدهم في الوصول إلى أراغون (١٦١). موريسكى آخر من أركوس يدعى خيرونيمو كان عنده موريسكى مختبئ في بيته تطارده محكمة التفتيش فساعده في الوصول إلى أراغون (١٦٢). في عام ١٥٧٦، وفي نفس البلدة اشترى بعض المسيحيين الجدد أمةً غرناطية وجاوزوا بها إلى أراغون كي تصبح حرة (١٦٣).

كان الموريسكيون ينبهون بعضهم البعض عندما ينمو إلى علمهم أن محكمة التفتيش في طريقها للقبض عليهم (١٦٤). وكان خبر وصول مُحضري محكمة التفتيش يتسبب أحياناً في التحرش بهم، وفي بعض الأحيان وجد المحضرون أنفسهم مضطرين لاتخاذ استعدادات خاصة واتخاذ حرس مرافق لهم: يشتمل أحد القرارات المُحررة للقبض على ٢٧ موريسكياً من ديثا على التعليمات والحيطة التي يجب اتخاذها، إذ إنه يخشى من ثورة القرية.

عندما ذهبوا للقبض على رودريغو فاخاردو (Rodrigo Fajardo) ، وهي شخصية سنتكلم عنها مباشرة، طلبوا حرساً خاصاً كي يدافع عن موظفي محكمة التفتيش، إذ يخشى من قيام الموريسكيين بالاعتداء عليهم (١٦٥).

و يعتبر التصديق على فقراء الموريسكيين اتهاماً آخر كثيراً ما يظهر في محاضر التفتيش ويعتبر دليلاً على روح التضامن بين الجماعة الموريسكية: بالفعل، أشار مؤلفون قدماء إلى مدى الاعتناء الذي يعامل به الموريسكيون فقراءهم، من بين هؤلاء المؤلفين بيرموديث دى بيدراثا (Bermudez de Pedraza) الذى يقول عن الغرناطيين^(١٦٦): "يشفقون جداً على فقرائهم"، أو خانيير (Jáner) فى كتابه "تاريخ بلاسنتيا (Historia de Plasencia)^(١٦٧) : "لا يتركون ذريهم يتسولون".

يحتفل الموريسكيون بأيام الجمع ورمضان والأعياد "ويتصدقون على الفقراء من جنسهم"، "يتصدقون على الفقراء من جنسهم وصالاتهم"^(١٦٨). كان أدريان رينكون، موريسكى من كالدنا، قد أتى ليقم فى أركوس "لنشر الدين وتعليم الكثير التصديق على الموريسكيين الفقراء"^(١٦٩).

ومن جهة، يركز التضامن الموريسكى، الذى يعتبر الملاذ ووسيلة للدفاع فى مواجهة عالم معاد، فى البقاء على بعض الهياكل الاجتماعية الثقافية التى تحرص فى ذات الوقت على الحفاظ على وجودها. والدين هو قاعدة هذه الهياكل وقاعدة بقائها كجماعة؛ وبالتالي، هو أساس المقاومة: "المقاومة الدينية الإسلامية ليست المقاومة الموريسكية الفردية... بل هى بنت الجماعة الموريسكية فى مجملها"^(١٧٠).

ويتولد التضامن السياسى والقومى المبني على بعض الدعائم المادية المحددة من الشعور الدينى. من بين هذه الدعائم الحركة المثابرة التى يحافظون عليها بفضل مهنتهم كناقلى بضائع وأعمالهم الموسمية فى أقاليم أخرى. رأينا أن التنقل وحركات التعمير هذه أفادت فى إقامة الاتصالات لنقل المعارف والحفاظ على وجود شعور بالانتماء إلى جماعة أخرى. تعد اللغة والإبقاء على الأسماء العربية عامل تماسك أيضاً، إلا أن كلا الأمرين ضاع بالكامل تقريباً فى الأقاليم التى نتحدث عنها. ولقد أصابت الحكومة عندما رأت فى هذين العاملين أساس وجود الموريسكيين كجماعة.

ولقد تم الحفاظ على التضامن الموريسكى فى غرناطة وفالنسيا على يد جماعات رئاسية. أما فى قشتالة فيبدو الموريسكيون - حسب دومينغيث أورتيث (Domínguez Ortiz)^(١٧١)، "كأقلية مفصولة عن طبقتها القيادية" كما قلنا من قبل، شكّل الموريسكيون القشتاليون

طبقة اجتماعية لم تفسح المجال لأي جماعات من داخلها ترتفع عنها. ومع ذلك، في بعض الأحيان تبرز شخصيات يبدو أنها تلعب دوراً قيادياً وموحداً للناس ويبيعون الشعور الديني و" القومي " في ذويهم وغالباً ما يكون هؤلاء، على وجه الخصوص، من الفقهاء الذين تعتبرهم محكمة التفتيش عناصر رئيسية خطيرة وتكمل بهم بضراوة. في المحاضر الكوينكية تظهر قلة من الفقهاء ممن يلعبون هذا الدور أهمهم هو فقيه ديتا^(١٧٢)، الذي كان يجمع مريديه لقراءة القرآن وتفسيره ، وكان يعلم صغار الموريسكيين العقيدة والعبادات الإسلامية. بدأ هذا الفقيه، بعد أن تم إيداعه في السجون السرية، في الاتصال بالآخرين من الموريسكيين السجناء، خطب فيهم بالمقاومة وعدم الاعتراف وكان يشد من عضدهم. أيضاً حوكم فرانثيسكو ثاكين (Francisco Zaquen) من شيلبا Chelva بفالنسيا، في عام ١٥٨٤،^(١٧٣) لممارسته مهنة الفقيه وإمامة الصلاة والتدريس، ونذكر فقيه أريثا (Ariza) الذي قدم على أركوس وديثا لنشر الدين. ولمرة أخرى، إن وصول أخبار عن فقهاء من أصل فالنسي وأراغوني هو دليل على تأثير هذه الأقاليم على إقليم كوينكا ، وتعتبر هذه الأخبار مؤشراً آخر على الفقر الثقافي والديني لهذا الإقليم.

بعض الشخصيات التي تظهر متفرقة في المحاضر لها أهمية كقيادات أو ما تبقى مما كان يعتبر طبقة قيادية، وهم في وقتهم على ما يبدو كانوا " زعماء مسلمين " حقيقيين. من أبرزهم رودريغو فاخاردو، موريسكي من تارانكون ، والذي تصالح مع محكمة التفتيش في عام ١٦١٠^(١٧٤)، يقال إنه كان " زعيم وقائد كل الموريسكيين بهذه البلاد " وكان يدعى بأنه من نسل " ملوك غرناطة وبجاية (*) المسلمين " . كان رجلاً " لا يعرف سوى الانتقال من مكان إلى مكان للعب القمار ومن مولد إلى مولد للهو " ، لكن " كان جميع الموريسكيين يعاملونه بأدب جم وإجلال ، وكانوا يأتون من كل البقاع إلى بيته ويوقرونه كزعيم لهم ، وكانوا ينزلونه منزلة ملك جميع الموريسكيين بهذه البلاد " . وعليه فقد " استطاع أن يلعب القمار بمبالغ طائلة من الأموال التي كانوا يعطونها إياه وعندما كان يخسرها كان الموريسكيون يذهبون إليه لإعطائه مالاً ويضعونه أمامه " .

(*) مدينة جزائرية تقع على ساحل البحر المتوسط (المترجم) .

" كان جميع موريسكيي البلاد يُجْلُونه ، وحتى الصغار كانوا يعتبرونه زعيمهم كان عنده حانوت قليل الشأن لخداع الناس فقط ولخداعهم. " كان يمكن العثور عليه فى أوركاخو وبيا نوبيا دى ألكارديتى وبيلمونتى وبيا مايور وباسترانا (Pastrana) وأوتى وفى أماكن أخرى عديدة، حيث كان ينزل ببيوت المسيحيين الجدد الذين كان يعلمهم الشعائر والصلوات، ويستولى على مدخراتهم، كما رأينا.

وعندما يصدر أمر بالقبض عليه يصعب العثور عليه (فى النهاية يظهر فى بيا مايور حيث ذهب إلى " بعض احتفالات مصارعة الثيران ") وهكذا جعلت شهرة هذه الشخصية صاحب الشرطة فى بيانوبيا يطلب حرساً من كوينكا لحمايتهم إذ إنهم يخشون من قيام الموريسكيين عليهم ومهاجمتهم عندما يذهبون للقبض على المدعو فاخاردو. لكن يبدو أن المصدر الرئيسى لاحترام هذه الشخصية وسلطانها يرتكز على " أنه كان معلوماً وذائعاً أن المذكور رودريغو فاخاردو بعدما كان يعقد قراناً لفتاة موريسكية كان يجامعها قبل زوجها ويخبر بأنه وجدها عذراء " يبدو أن نفس الخاطب هو الذى كان يحمل له زوجة المستقبل كى يرى - طبقاً لعادة المسلمين - هل هى عذراء ، وبعد ذلك يعطى شهادة تقول إنه وجدهن عذارى وشريفات جداً " وهو أمر " ليس بشعيرة للمسلمين " كما يؤكد المحضر، بل يدل على كيف أن هذا الشخص تسلط على إرادة نفيه مستغلاً حاجتهم فى وجود زعيم يقودهم ويجمعهم.

ويعتبر لويس كارييو (Luis Carrillo) الذى حقق معه للمرة الثانية فى أركوس فى عام ١٥٧٦، أحد هذه الشخصيات الأخرى^(١٧٥). كان هذا الموريسكى يسير على حصان ومعه مهمان وسيف وقوس وعليه ثوب أسود من الكتان ، وكان يدخل أراغون بحرية على الرغم من أنه موريسكى متصالح مع محكمة التفتيش. كان يرتدى كتاناً ناعماً وحريراً ، وكان ينعم بوظائف عامة وشرفية: كان لديه مكتب مؤجر لتحرير الوثائق والعقود والإيرادات العقارية.

كان يفتخر ويزهو بأنه مسلم. كان يسير فى كل أماكن المسلمين، وذهب مع مسيحيين جدد إلى أراغون لشراء فاكهة وزعفران من أوريا (Urrea) ويذهب بها بعد ذلك إلى طليطلة. وفى كل الأماكن التى كان يمر بها كان يجمع المسلمين ويتحدث إليهم

ويجعلهم يصومون ويصلون معاً. كان يقول لهم إنه من الشرف إظهار العادات والزي لأن في ذلك " جائزة السنمين " وإنه من الأفضل أن أكون مسلماً من كونى مسيحياً. كلهم كانوا يجلونه ويستضيفونه فى منازلهم كشخصية مهمة. كان على اتصال بالموريسكيين الذين سجنتهم محكمة التفتيش ناصحاً لهم بما يجب أن يعترفوا به ويواسيهم ويشحذ هممتهم قائلاً لهم ألا ينشغلوا بحاجاتهم وتجاريتهم، إذ إنه سيعتنى بكل شيء. وكان يخفى الموريسكيين الفارين من العدالة ومن محكمة التفتيش أو من ساداتهم ويساعدهم فى الوصول إلى أراغون " كى يعيشوا كمسلمين وبحرية أكثر من قشتالة ". أما عن موريسكىي المملكة المجاورة، حيث كانوا يعيشون كمسلمين، فقد كان يرسل إليهم خيولاً وعملات ذهبية ، وفى أكثر من مرة اشترى موريسكيين عبيداً غرناطين وحملهم إلى أراغون حتى يكونوا أحراراً.

إن المكانة والوقار الذى تمتعت به هذه الشخصيات هو دليل مهم على رغبة الموريسكيين وحاجتهم فى هذه الأقاليم إلى من يمثلهم ويقودهم، وإلى من يمكنهم أن يجدوا فيه زعيمهم القائد.

ليس من الضروري التركيز على البغض الذى كان يشعر به الموريسكيون إزاء الدين المسيحى ، ولا عن رفضهم لكل ما كان يعنيه المنتسبون إليه. كما يقول مارمول (Mármol) ^(١٧٦) "شعر المُنصَّرون الجدد دائماً باستياء إزاء العقيدة"، ويرر بعض الموريسكيين كرههم الذى يشعرون به نحو الكاثوليكية بأن ذلك يرجع إلى ظروف تنصيرهم أو وضعهم الحالى. فى عام ١٥٢٤ أقام أحد جيران ديفو دى ميندوثا بعتابه لأنه ليس مسيحياً مخلصاً، فرد عليه ذلك الموريسكى: " لو أنك أصبحت مسلماً قهراً، هل ستصبح مسلماً مخلصاً؟، قال له الشخص المذكور : لا، حينئذ قال المدعو ديفو دى ميندوثا: إذن كيف تريد أن أصبح مسيحياً مخلصاً؟ " ^(١٧٧). ذات يوم سألوا سلبادور، وهو عبيد غرناطى من الأركون، لماذا لا تكون مسيحياً مخلصاً ؟ ، فرد على ذلك سائلاً بدوره "لو كان هو أسيراً أسيكون مسلماً مخلصاً؟". وبما أن المسئول أجاب بأن لا، قال سلبادور: " لو أنك كنت مسلماً مخلصاً فأنا مسيحى مخلص بينكم " ^(١٧٨).

ويُظهر الموريسكيون جهلاً عميقاً بالدين المسيحي. فمن النادر أن تجد من يعرف إحدى الصلوات كاملة، وعن الأغلبية يتضح من المحاضر: "أنها لا تعرف الإشارة إلى نفسها بالصليب ولا أية صلاة ولا تعاليم" ^(١٧٩) من جهة أخرى، وبما أن نسبة جهلهم بالإسلام جديرة بالاعتبار، توجد حالات مثل حالة لويس الحاجي (Luis Alhache) الذي لم يمارس أبداً أى عمل مسيحي كسماع قداس أو صلاة أو اعتراف، لكنه أيضاً لم يمارس أى عمل إسلامي، "كان يعيش كالمجنى" ^(١٨٠).

أيضاً هناك حالات من الشك والجهل المطلق فيما يتعلق بالاعتقادات الدينية.

بجانب هذا الجهل بكلا الديانتين، يريد الموريسكيون أن يكونوا مسلمين، وأحياناً الطريقة الوحيدة التي يعرفونها كي يصبحوا مسلمين هي اعتراضهم على كل ما تدعو إليه المسيحية وكل ما يصدر عنها: يعني أنهم يحددون عقائدهم وتصرفاتهم على أساس معارضة العقيدة المسيحية.

على الرغم من عدم وجود ممارسات إسلامية حقيقية، إلا أن قضاة محكمة التفتيش يعيرون نية الموريسكيين في أن يصبحوا مسلمين عناية فائقة. هكذا يقال، على سبيل المثال، عن لويس إيرنانديث (Luis Hernandez)، عندما يكون مع المسيحيين يمارس أعمالهم، لكنه في داخله مسلم ^(١٨١) عند معالجة هذه المشكلة يشير كل المؤلفين الذين اهتموا بالإسلام الموريسكي إلى أساس المشكلة، وهو مبدأ التقية القرآني: هو ذلك المبدأ الذي يسمح للمسلم المعزول في مجتمع معاد بالتظاهر الخارجي بالدين المفروض عليه، بينما يظل في داخله على دينه. يظل المسلم وفياً لإسلامه، على الرغم من رده العلنية، إذا ما حافظ على عقيدته في داخله ^(١٨٢).

لكن من المحتمل أن يكون سلوك الموريسكيين، أو على الأقل سلوك هؤلاء الذين يعنوننا ويظهرون جهلاً بالدين، يخضع لما فرضته الظروف أكثر من كونه تصرفاً واعياً يسيطر عليه مبدأ قرآني. كان عليهم مواراة وإخفاء عقائدهم الحقيقية، بينما كانوا يظهرون الحفاظ على عقيدة أخرى أصبحت واجباً اجتماعياً، وهم مجبرون على ذلك إذا ما أرادوا الهرب من محكمة التفتيش.

يؤكد لويس غثمان، صاحب حانوت فى كامبو دى كريبتانا، أنه كان يذهب إلى القديس عندما تأمر الكنيسة بذلك، على الرغم من أنه ما زال مسلماً فى الواقع، "كى لا يُظن به أنه مازال على دين هذه الملة"، وكى لا يُحصَل منه ريلان كعقوبة على المنصرين الجدد فى كل مرة لا يذهبون فيها إلى القديس أيام الأحاد وإلى أعياد المسيحيين ^(١٨٣) قال فرانتيسكو راميريث (F. Ramirez) أمام شهود: "إنه مسيحى باللسان ومسلم بالقلب" ^(١٨٤). محكمة التفتيش على علم بهذا، وإذا كان الأمر يتعلق بحفاظه على الدين النصرانى فإن إمكانيات الموريسكى فى الدفاع عن نفسه قليلة: إما أنه يُتهم بعدم الحضور إلى القديس والقيام بواجبه نحو المقدسات، وهذا يشير إلى رده، وإما أن المتهم - إذا ما كانت هناك شبهة بأنه مرتد - يحافظ بشكل لا يدعو إلى الريبة على الشعائر المسيحية، وهذا لن يفيد فى دفاعه، وسيجعله يتهم بالنفاق والتستر، وبالتالي، بتدنيس المقدسات فى كل مرة قام فيها بواجبه نحو الكنيسة. نذكر على سبيل المثال قضية إيسابل دى لينان ^(١٨٥) التى "دنست المقدسات فى كل المرات التى تناولت فيها القربان المقدس وفى اعترافاتها، لكى تقوم بواجبها نحو الكنيسة كل عام، وأنها قامت بهذه الاعترافات وتناولت القرايين المقدسة كواجب دينى فقط، وإخفاء ردها بالتظاهر كمسيحية" ^(١٨٦).

يُظهر الموريسكيون فى كل فرصة تسنح لهم كرههم واحتقارهم للمسيحية من خلال المضايقات والسخرية. فيخرج السجناء فى سجن كونيكا القش من مراتب أسرّتهم ويصنعون منه صلباً ويدهسونها فى الأرض ليغيطوا المسيحيين: "كانوا يدهسونها عمداً كاللذدين" ^(١٨٧). كان ديبغو إنريكيث (Diego Henríquez)، من كينتتار، يحمل صليباً مربوطاً بحزام معلق فى نعله، وكان يجرجره على الأرض من خلفه حينما يمضى ^(١٨٨).

سرق موريسكى من أركوس وعاء القربان المقدس وأخذه إلى دار بعض الأصدقاء فى أريثا "ويقصد سب وإهانة عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة وللإضرار بديننا المسيحى وضعوا القرايين المقدسة فى خيط وعلقوها على شجرة" ^(١٨٩). وفى سوكونياموس أخذت جماعة من الموريسكيين قطعة قماش من الكتان طرز عليها بالحرير آلام المسيح وصلبه وقاموا بإحراقها ^(١٩٠). وذهب مُنصرٌ جديد آخر "فى يوم عيد لحفر حفرة فى

الطريق بصليب وضربه بفأس فحطمه" (١٩١). كان عند بعض الموريسكيين امرأة متوفاة " مكفنة وفمها إلى أسفل وعلى ظهرها صليب وضع على أردافها للتهكم والاستهزاء بهذا الصليب" (١٩٢).

هذا النوع من الأفعال هو أساس شك وخوف المسيحيين القدامى، ودائماً ما تدور حولها فكرة مؤامرة أو ثورة موريسكية. فى كامبودى كريبتانا "حمل بيدرو غالبيت (Pedro Galvez) العديد من الموريسكيين إلى داره وحبسوها [الشاهدة التى تحكى وهى أمة] فى حجرة ، ومنها فهمت أنهم يقولون بأنهم سيذهبون إلى الكنيسة وسيخرجون منها أشياء كثيرة وسيهربون بها ، وأنهم يريدون إلقاء مادة " زهج الغار " السامة فى الآبار كى يقتلوا المسيحيين" (١٩٣).

ذهب بعض المسيحيين القدامى إلى صاحب شرطة محكمة التفتيش للوشاية بميغيل دى ديثا (Miguel de Deza) الذى كان يسير ليلاً مع موريسكيين آخرين من هذه البلدة للتجسس وهم مسلحون بسكاكين وبنادق صغيرة (١٩٤). كما يقال لنا فى محضر آخر، كان الموريسكيون يريدون "أن يصبحوا أقوىاء فى إسبانيا ويسيطروا عليها" (١٩٥).

فى الغالب، هى عبارة عن تعليقات ساخرة فقط أو تعليقات مشينة حول رجال الدين، "البهائم" (١٩٦) "عندما يعظ الواعظ كان يبسوكراغ يزعق فى الحقل؛ وعن الكنيسة: "ليست صكوك الغفران إلا لجبى الأموال " وإن الموريسكى " لا يعتقد فى سلطة الحل والعقد البابوية ومنح صكوك الغفران والعفو" (١٩٧) ولا يعتقد فى الأسرار المقدسة. يسأل موريسكى جاراً له، عند خروجه من الكنيسة التى قدم فيها قرباناً ليسوع، ما الذى ذهب بك إلى هناك؟ فأجابه الآخر قائلاً: إن جسد الرب الحقيقى موجود هناك. قال الموريسكى: "عجباً! لا يوجد رب فى بيتى إلا أنا الآن. فهؤلاء الأوغاد المسيحيون عندما لا يكون لديهم ما يصنعون يقومون بهذه الأشياء لقضاء الوقت" (١٩٨) رفض آخر الذهاب فى يوم خميس مقدس لرعاية يسوع قائلاً "هو لا يشملنى برعايته، أفأسهر أنا فى خدمته" (١٩٩).

ويبدو لهم سر القربان المقدس، على وجه الخصوص، غير جدير بالتصديق. أجاب موريسكى كانوا ينهرونه حتى يذهب إلى القداى: "انظروا ، ياله من جسد للرب، ليست

لدى رغبة فى تناول الطعام" (٢٠٠). "ذات يوم رأت موريسكية، بينما كانت تَخِيط على باب بيتها، رجال الدين يحملون القربان المقدس وهم فى طريقهم "لشفاء مريض"، فقالت: اعطوه لحمارى فإنه مريض" (٢٠١).

القربان المقدس هو خبز ونبيد والرب لا يحل به (٢٠٢)، القربان هو خبز أو شىء رقيق والرب لا يحل به" (٢٠٣)، "القربان ليس أكثر من قليل من الدقيق المعجون والرب لا يحل فيه، إذ كيف يحل فى شىء يجهزه خادم الكنيسة" (٢٠٤)، "وأنه ليس من الممكن أن ابن الرب حلّ فى القربان المقدس" (٢٠٥).

كان الموريسكيون يظهرون رفضهم للقربان المقدس فى كل المرات التى يتاح لهم فيها ذلك؛ فخلال القداس كانوا يديرون وجوههم عندما كانوا يرفعون القربان المقدس (٢٠٦)، أو يمزقون أو ينامون، ولم يقدموا أى مظهر للتعبد (٢٠٧)؛ وحينما كان يُحمل القربان المقدس إلى أى مريض، فبدلاً من الركوع أمامه كانوا يسيرون فى شارع آخر، "لم يذهبوا فى صحبة القربان المقدس عندما كانوا يحملونه إلى المرضى لأنه ليس ممكناً أن يذهب ربنا إلى هناك" (٢٠٨).

لكل هذه التلميحات والتعليقات دلالة خاصة على رفض الموريسكيين للعقائد والعبادات الكاثوليكية. على وجه الخصوص، كانت عبادة التماثيل والقديسين مرفوضة من جانبهم: "التماثيل التى كان يعبدها المسيحيون هى آلهة من الخشب مثل تماثيل الجص التى كانت عند الوثنيين فى القدم" (٢٠٩)، "ليست هناك ضرورة للذهاب إلى الكنيسة ولا للاعتقاد فى هذه الأعمدة الخشبية، يقولون ذلك عن تماثيل العذراء والقديسين الآخرين" (٢١٠). وأن الصليب "ليس أكثر من عمود خشبى يعترضه عمود آخر" (٢١١) ويرفضون عبادة صلبان خشبية (٢١٢).

سأل موريسكى موريسكياً آخر إذا ما كان يؤمن بالرب، أجاب: "نعم أؤمن بالرب، لكن لا أعتقد فى هؤلاء القابعين فى المذبح" (٢١٣).

وتكثر الحالات مثل حالة الموريسكية التى أحرقت ذات مرة صليباً، ولم تركع أمام تمثال يسوع عند مرور موكب دينى من أمامها وهى تجلس بباب بيتها قائلة "إنها لا تعتقد فى ذلك التمثال الخشبى" (٢١٤). موريسكية أخرى صاحت أمام موكب آخر:

عجباً لتمثال يسوع الضخم هذا، كيف يستطيعون حملهُ؟^(٢١٥). قال موريسكى متزوج بمسيحية قديمة وهو يحاول دعوتها لدينه: "كم أنت مسكينة، لأنهم يجعلونك تعتقدين بوجود قديسين في السماء، إذ إنه لا يوجد إلا الله ومحمد"^(٢١٦).

ويتنافى الشعور الإسلامي بوحداية الله، على وجه الخصوص، مع عقيدة التثايت وفكرة أن يسوع ابناً للرب. فبالنسبة لهم يسوع "كان رجلاً صالحاً لكنه لم يكن رباً ولا ابناً للرب"^(٢١٧). لم يكن يسوع "إلهاً لكن نبياً وابناً لمريم واسمه عيسى وكان ملكاً من السماء ولم يكن بوسعه أن يحل أو يعقد"^(٢١٨). "كان يسوع نبياً وليس رباً، فكيف يكون رباً ويقتله أحقر الناس؟"^(٢١٩). كانوا يقولون أيضاً "إن يسوع لم يصلب، بل أتي آخر ووضعه في مكانه"^(٢٢٠). واعترض موريسكى من سوكوياموس عندما قالوا له "إن الله مات من أجلنا، فقال إن الله موجود في السماء وليست لديه حاجة كي يموت من أجل المسيحيين"^(٢٢١).

كما يقول كاردياك^(٢٢٢)، "إن الانتماء إلى المجتمع الموريسكى، على وجه الخصوص، يعنى أساساً الوعي بتشكيل جزء في جماعة أقلية معارضة؛ أما عن الاهتمامات العقدية فليست أكثر من كونها اهتمامات جانبية". الإسلام قبل كل شيء هو الأساس ويسبب التوتر مع الأغلبية ومعارضتها، ويتضح ذلك خاصة في الاعتقادات الموريسكية المتعلقة بعذرية العذراء التي يُقرها الإسلام ويرفضها الموريسكيون لمجرد الاعتراض على المسيحيين^(*). على وجه التحديد، لا تقبل عذرية العذراء في تلك المناطق الأقل إسلاماً والتي تقل فيها الثقافة الإسلامية بشكل كبير، وبالتالي، يجب على موريسكي هذه المناطق أن يحدوا ملامحهم من خلال معارضة المسيحيين.

في عام ١٥٨٦، في كاراسكوسا ديل كامبو (Carrascosa del Campo)^(٢٢٣) استؤجر موريسكى غرناطى للعمل في حصاد أحد الفلاحين. ذات ليلة وبعد أن تناول العشاء

(*) من المعلوم أن الإسلام لا يتعرض لعذرية السيدة مريم بعد أن وضعت سيدنا عيسى لا بالنفي ولا بالإثبات. فقط نجد في القرآن أن الله اصطفى مريم وطهرها واصطفاه على نساء العالمين. من ناحية أخرى نجد أن بعض الموريسكيين يقرّون بعذرية السيدة مريم. انظر على سبيل المثال المخطوطة رقم ٩٦٥٤ - بال مكتبة الوطنية بمدريد (المراجع).

بدأ يتكلم مع صاحب العمل عن قضايا دينية. سألّه صاحب العمل "إذا ما كان يعتقد في الله وفي القديسة مريم وبأنها كانت عذراء حالة الوضع وقبل الوضع وبعد الوضع"، رد الموريسكى على ذلك بأنه كيف أن السيدة مريم ولدت وظلت عذراء، وأن ذلك لا بد أن يكون مع رجل". "نحن نؤمن جداً بالله ، لكن لا نعتقد أن العذراء مريم ولدت وهى عذراء". هذا هو الاعتقاد السائد بين الموريسكيين ، وثمة إنكار شديد لعذرية العذراء (٢٢٤)؛ "نحن نؤمن جداً [الموريسكيون] بالله وبإعطاء الصدقات، لكن لا نؤمن بأن السيدة مريم ولدت وهى عذراء" (٢٢٥).

ويتفق التأكيد على أن مريم ليست عذراء مع نفى ألوهية يسوع. كان لويس إيرنانديث يقول "إنه من غير الممكن أن السيدة مريم كانت عذراء قبل وبعد الولادة وحالة الولادة وأنها لم تكن أمّاً للرب" (٢٢٦). ويعترف غونزالو دى فالنسيا (Gonzalo de Valencia) فى عام ١٥٨٥، "أن السيدة مريم لم تكن عذراء ولا أمّاً للرب" (٢٢٧).

وقليل هم الذين يظهرون معرفة بالأصل القرآنى وينتمون غالباً إلى أقاليم أكثر إسلاماً. على سبيل المثال، كان أدريان رينكون، من كالندا، يقول "إن المسلمين يعتقدون فى أن السيدة مريم كانت عذراء قبل الولادة لكن بعدها لم تبق على عذريتها" (٢٢٨). خلال الثورة، تناقش موريسكى غرناطى مقيم فى سوكوياموس، فى سنة ١٥٧٤، بحدة مع أحد مسلمى البربر كان قد أتى ليعلمهم الدين، إذ كان هذا يقول إن السيدة مريم كانت عذراء ، والغرناطى لا يريد أن يصدق ذلك، ويبدو له أن ذلك الأمر خاص بالمسيحيين (٢٢٩).

دين المسيحيين هو "دين سخرية" (٢٣٠) ودين المسلمين أفضل من دين المسيحيين، وأخيراً، إله المسلمين أفضل من إله المسيحيين. وكما يقول أكثر من موريسكى، بشكل له دلالة كبيرة، "الله مسلم خالص" (٢٣١) يعنى أن الله يشارك ويختار فى الصراع الذى يقاوم فيه المسيحيون القدامى الموريسكيين.

ليس فقط أن الله مسلم ومع المسلمين، لكنه يتكلم العربية وهذه هى لغة الخلاص. كان لويس لوبيث، من سوكوياموس، يلح على زوجته حتى تتعلم العربية قائلاً: "يا حمقاء تعلمى العربية، فإن الله سيتكلم يوم القيامة بالعربية وسيكون محمداً بجواره

وسيقول له: يا رب نَجِّ هؤلاء لأنهم ما زالوا يحافظون على ديننا وابعث بالمسيحيين إلى الجحيم" (٢٣٢). الموريسكى مثل المسيحي، يجد نفسه مهتماً بفكرة الخلاص. وهذه هي الطريقة التي تستخدمها محكمة التفتيش في عد شعائر الدين الإسلامي التي قام بها أحد المتهمين: "يعتقد في الخلاص عن طريقها [في ملة محمد]"، يعتقد أن دين المسلمين أفضل للنجاة من دين المسيحيين (٢٣٣)، وأن المسلم هو الذي سينجو.

ويظهر هذا الانشغال بالخلاص في محاضر عديدة. كان خوان دي أورتوبيا، صانع أقفال بديثا، يقوم "بشعائر المسلمين وكان يمارسها حفاظاً عليها والتزاماً بدين المسلمين، الذي كان يؤمن بأنه أفضل من دين المسيحيين، وكان يعتقد أنه إذا ما مات سينجو حينئذ سيدخل الجنة" (٢٣٤).

و يعتقد البعض " أن المسلم سينجو في دينه مثل المسيحي في دينه ". في محضر ماريا دي أورو (María de Oro) من ديثا، يحكى أنه اجتمع ذات يوم جمع من الناس، في عام ١٥٢٥، وشرعوا في الحديث عن أحد الوجهاء قُتل في حرب ضد المسلمين. قال أحد الحاضرين "بما أنه مات في أرض المسلمين دفاعاً عن العقيدة فقد أنقذ روحه في قتاله المسلمين، وحينئذ قالت المذكورة ماريا إن المسلمين أيضاً أنقذوا أرواحهم بقتالهم المسيحيين" (٢٣٥).

هناك حالة يجب أن تكون شائعة هي حالة لويس دي ثيبيا الذي مات بعد مرض طويل: مارس طيلة حياته الدين المسيحي بينما كان يحفظ في قلبه الدين الإسلامي. يُسأل ساعة الاحتضار "ما هو الدين الحق الذي سينجو به، هل هو دين المسيحيين أم دين المسلمين كى يموت عليه". شجعه أقاربه وأصدقائه، الذين كانوا يصحبونه، أن يموت على عقيدته. قال له ابنه "أن يموت كما عاش في ملة محمد المذكورة، فهو الطريق المستقيم للوصول إلى الجنة، وأحضروا له مسلماً واسع الثقافة في دينه كى يساعده ساعة الاحتضار" (٢٣٦).

أيضاً يكثر الاتهام بممارسة أعمال سحر وشعوذة في محاضر الموريسكيين.

في الحقيقة، يربط المسيحيون القدامى الإسلام بالسحر، وكان يُنظر إلى الموريسكيين على أنهم مشتبه فيهم بممارسة طقوس شيطانية وإتيان السحر (٢٣٧).

وعادة ما ترتبط هذه الممارسات بعلاج المرضى وطب التدجيل - وهو تدهور لتراثهم الطبى القديم - والعثور على كنوز وتجارة الأعراض والعلاقات الغرامية وتفسير الأحلام والتمائم، إلخ ... أو عبارة عن خرافات بحثة ليس لها علاقة بالإسلام لكنها تحاول أن تحل محل دين يصبح فى كل مرة أكثر فراغاً وتدهوراً وتعطيه محتوى ذاتياً. وتكثر غالبية هذه الخرافات فى كل أجواء البحر الأبيض المتوسط. ويمكن ذكر حالة كاتالينا دى مورا كمثال، وعندما كان يخلق زوجها زقنه أو يقص شعره أو أظافره كانت تأخذ كل ذلك بعناية وتلقى به فى النار^(٢٣٨). اعترفت موريسكية، من ديثا، متهمة بإتيان السحر، بأنها كانت تذهب فى الليل إلى المقابر لتقتلع أسنان الموتى لأعمالها السحرية^(٢٣٩).

من نفس البلدة، كانت هناك " صاحبة محل فاكهة " تشارك فى الأعراس وفى تفضيض الأطفال ، وكانت تكفن الموتى وتساعد فى الولادة وعلى علم أيضاً بالأمراض والأعشاب التى تداوى بها. ولكى تقرر ما إذا كان المرض قاتلاً أم لا، كانت تضع إناءً من الماء البارد على رأس المريض، ثم تلقى فيه ملعقة من الرصاص المذاب وحسب الشكل الذى يأخذه كانت تقرر إذا كان المرض قاتلاً أم لا^(٢٤٠). ورد ذكر تجربة الماء البارد هذه مع الرصاص فى محاضر أخرى^(٢٤١).

وتتشابه حالة زوجة بيدرو غالبيث، من سوكونياموس، التى أعدت قنديلاً بقتيل، بعد ما سقط زوجها من على أنبار التبن وأصبح فى حالة خطرة نتيجة السقوط، وأحاطته بالتبن ووضعته بالقرب من سرير المريض ودارت حوله بشكل دائرى وهى تضرب يديها على الأرض متوسلة بمحمد^(٢٤٢).

وتكثر حالات النساء القوابل، اللاتى تجهزن العروس للعرس أو يكفنّ ويندبن الموتى، وأيضاً يستخدمن أعشاباً وتعاويز لشفاء الأمراض وداء العشق، وتعد حالة لويسا دى سانتياغو (Luisa de Santiago)، وهى قابلة موريسكية من سوكونياموس حوكت فى عام ١٥٨٢، مثلاً بارزاً على هذا الأمر^(٢٤٣).

ينقل الموريسكيون معارفهم عن طب التدجيل والسمر فى الوقت ذاته وبالطريقة نفسها التى يتقن بعضهم البعض فى العبادات الدينية وفى المبادئ القرآنية.

وتفسير ممارسة الطب في خط متواز مع السحر. أشهر الحالات وأكثرها تعبيراً هي حالة رومان راميريث (Román Ramírez)، وهو طبيب دجال وساحر من ديثا، كان على صلة بالجن^(٢٤٤). أيضاً كان ميغيل راميريث (Miguel Ramírez)، من ديثا، على اتصال بالجن، لدرجة أنه كان لديه جنى في خدمته الخاصة يدعى لياردى (Liarde) كان قد ورثه عن أبيه. لكنه كان يستخدم هذه العلاقة لأغراض مهنية أكثر إداراً للمال من مهنته كطبيب دجال: بغرض البحث عن كنوز. وكان بارعاً في ذلك، يقال لنا في المحضر إنه لم يكن يعثر على كنوز فقط بل كان يجعلها تختفى أيضاً^(٢٤٥).

أيضاً كان لويس بن على (Luis Ben Ali)، فقيه ألبرائين (Albarracín) يصنع تعاويذ ويبحث عن الكنوز مستخدماً لذلك قضباناً صغيرة من الرصاص نقشت عليها أشكال بالعربية^(٢٤٦)، وكان سلبانور، عبد من غرناطة، إضافة إلى أنه كان باحثاً عن الكنوز ومتكهنًا ومفسراً للأحلام، "يعتقد في الكثير من الأباطيل والخرافات"^(٢٤٧) أعدم ألبارو باثان (Alvaro Vazán) على الملأ في كوينكا في سنة ١٥٩٦، بعد اتهامه بأنه على علاقة بالجن الذين كانوا يساعدونه في البحث عن الكنوز. كان هذا الموريسكى يصنع أحراراً أو تمائم عديدة الاستخدام مثل التي تشفى الأطفال من أمراضهم، والتي تأسر حب فتاة، أو كما يقول في المحضر "بغرض السلام مع الحماية"^(٢٤٨). هذه الأحرار كانت عبارة عن تمائم يعلقونها حول أعناقهم. عُرف عنها فعاليتها العظيمة في الأوساط الشعبية الإسلامية. كانت تُصنع بغرض الحصول على منفعة خاصة أو محددة، أو أنها بشكل عام كانت ضد الحظ السيئ. يقول مياس باييكروسا (Millás Vallicrosa)^(٢٤٩) إن العرب كانوا يطلقون عليها أحراراً، من الأصل (حرز) الذي يعنى (حفظ) وهو رأى يبدو أكثر صواباً من رأى غامير (Gamir) الذي يقول بأنها تأتي من (الخرز) يعنى التكهّن والخداع، ويصف الأحرار الغرناطية بأنها "رقاع سحرية مخلوطة أحياناً بكلمات يونانية أو عبرية أو بصور غامضة وحروف مبهمّة تحفظ من الخيانة"^(٢٥٠).

كانت الأحرار توضع في الملابس أو تعلق في العنق، ويؤكد الكم الهائل من المرات التي تظهر فيها الأحرار في المحاضر على ولع الموريسكيين بها. نذكر كحالة نموذجية حالة خوان أندريس، ناقل بضائع، من مواطني بورخا (Borja) بأراغون، الذي قُبض عليه في أركوس في عام ١٥٥٧. عندما قبضوا عليه "عثر أحد مساعدي هذه المحكمة

بين بطانة كم الصدرية على حرز مكتوب بحروف عربية وبرموز وإشارات واضحة تعترف بها وتقرها هذه الملة". هذا "الحرز أو تعويذة المسلمين يحتوى على صلوات لهم وكلمات ونصوص قرآنية ومحمدية، وكان يُعتقد أن بفضلها سيُحفظ من أخطار الطريق" يشتمل المحضر على الحرز.

أيضاً كنتيجة للجهل ورغبة فى الاختلاف عن المسيحيين توجد حالات من الممارسات الدينية المزدوجة ، فهناك أكثر من موريسكى متهم بأنه يهودى. فى محضر ديفغو دى مورا^(٢٥١) تظهر زوجته وهى تمارس شعائر يهودية، الدليل على ذلك أنها "لم تسمح بإطفاء القنديل يوم الجمعة ليلاً، بل يظل مشتعلًا والطعام على النار حتى لا تضطر للطهى يوم السبت، وهو يوم كانت تحافظ عليه لأقصى درجة، بينما كانت تقضى يوم الأحد وهى " تغزل وتفصل وتلف الخيط ".

يحكى خوان دى أورتيويا، ناقل بضائع، أنه "بينما كان فى سرقسطة وصل إلى هناك برتغالى أتى لبيع بعض الأقمشة الصوفية وأنهما اتفقا على الذهاب إلى مدينة دى ألكامبو (Medina de Alcampo) حاملين ما معهما من أمتعة ، وكانا يسيران ليلاً لأن الوقت كان صيفاً ، ومرأاً ببرلانغا (Berlanga) حتى سان سيبيستيان دى غورماث (Santiesteban de Gormaz) ورأى البرتغالى أنه لا يشرب الخمر ولا يأكل الخنزير فسأله إذا ما كان موريسكياً فقال له أجل، فقال إن الموريسكيين أناس صالحون وهم ثابتون على بعض الأشياء التى تركها لهم محمد، فلقد كان على علم بدين المسلمين وبدين اليهود ودين المسيحيين وكل شيء عن هذه الأديان". علّمه البرتغالى، وهو يهودى دون شك، صيام خمسة أو ستة أيام دون أن يقول له صيام أى دين هذا، لكنه كان صياماً نافعاً لخلاص الروح. ومنذ ذلك الحين، كان يحافظ عليها فى كل عام^(٢٥٢).

ثمة اتجاه يعتبر أعداء المسيحيين القدامى أصدقاء ، ويبحث عن صحبة بين هؤلاء المنبوذين من المجتمع المسيحى. هذا الأمر يتسبب فى وجود آراء تدافع عن أتباع لوثر، حيث إن "هؤلاء يدافعون عن دينهم أيضاً"^(٢٥٣). "يشعر الموريسكى بالتضامن مع الأقليات الدينية الأخرى المضطهدة"^(٢٥٤).

تفيد الفقرة التالية لبيدرو دى فالنسيا (Pedro de Valencia) فى نهاية هذا الفصل، لما لها من مغزى كبير عن التهم الرئيسية التى وجهها المسيحيون ضد الموريسكيين: "هم لا يحاولون ولا يريدون أن يظهرُوا كمسيحيين، بل يتعمدون - عن اعتزاز - أن يفعلوا كل شىء يميزهم ويبعدهم عن قدامى المسيحيين: فى اللغة وفى الملبس وفى المأكل وفى الزواج وفى الهروب من الكنائس... وعلى الرغم من أن اسم "مسيحي قديم" كان يعد شرفاً عظيماً فى إسبانيا، إلا أنهم لم يخفوا أنفسهم ويظهرُوا على أنهم مسيحيون. هذا معناه أنهم يعتقدون أن الأصلح هو أن يكونوا مسلمين... لا يريدون شرفاً إلا مع شعبهم وأمتهم وينالون ذلك إذا ما أظهروا إسلامهم ويفقدونه إذا فعلوا العكس: لكن عندما تتعرض حياتهم أو ممتلكاتهم للخطر، وبما أنهم يعلمون أن محمداً لا يريد شهداء... ينكرون بعد ذلك ويقولون بأنهم يكونون أو يريدون أن يكونوا مسيحيين دون أن يضيعوا بذلك عقيدة محمد ولا الشرف بين ذويهم ، ويظلوا مسلمين كما كانوا من قبل... إنها خطة شيطانية هذه التى تسبب لنا حيرة عظيمة وكدرًا شديدًا". (٢٥٥)

يعنى، أساساً لا يريد الموريسكيون أن يصبحوا مسيحيين، ويفعلون كل ما بوسعهم لتمييزهم وابتعادهم عنهم. يتساوى الكونيكيون فى هذا الأمر مع باقى جنسهم، زد على ذلك أنهم أكثر جهلاً بدينهم، وبالتالى، هم هدف لمراقبة وشك وقمع مستمر من محكمة التفتيش.

الهوامش

- AHN, Inquisición, lego. 549. (En T. Halperin Donghi, "Un conflicto nacion- (١)
al...", primera parte, p. 93.
- ADC, leg. 277, núm. 3830. (٢)
- ADC, leg. 437, núm. 6169. (٣)
- ADC, leg. 245, núm. 3270 A. (٤)
- ADC, leg. 277, núm. 3830. (٥)
- ADC, leg. 338, núm. 4834. (٦)
- ADC, leg. 249, núm. 3369. (٧)
- ADC, leg. 361, núm. 5125. (٨)
- ADC, leg. 121, núm. 1613. (٩)
- ADC, leg. 208, núm. 2408. (١٠)
- ADC, leg. 232, núm. 2947. (١١)
- ADC, leg. 252, núm. 3404. (١٢)
- Tratado acerca de los moriscos en España, BNM, ms, ff. 20-21. (١٣)
- L. Cardillac, Moriques et chretiens, p. 24. (١٤)
- Bauer Landauer, Papeles de mi archivo. Relaciones y manuscritos (moriscos),
Madrid, s. f., p. 60.
- ADC, leg. 302, núm. 4346. (١٥)
- ADC, leg. 300, núm. 4317; leg. 302. núm. 4353. (١٦)
- ADC, leg. 369, núm. 5216. leg. 377, núm. 5342. (١٧)
- ADC, leg. 210, núm. 2420. (١٨)
- Id. (١٩)

- ADC, leg. 245, núm. 3270 A. (٢٠)
- ADC, leg. 345, núm. 4903. (٢١)
- ADC, leg. 219, núm. 4093 A. (٢٢)
- ADC, leg. 232, núm. 2947 A. (٢٣)
- ADC, leg. 377, núm. 5342. (٢٤)
- ADC, leg. 291, núm. 4109. (٢٥)
- ADC, leg. 277, núm. 3830. (٢٦)
- ADC, leg. 246, núm. 2398. (٢٧)
- ADC, legajo 247, núm. 3314; leg. 249, حالات أخرى من الذبح الشرعى توجد فى: (٢٨)
núm. 3361. ADC, leg. 246, núm. 3306.
- ADC, leg. 208, núm. 2408. (٢٩)
- ADC, leg. 246, núm. 4317. (٣٠)
- "Esclavos moriscos en Almería del : كاريبانا (N Carbillana) فى : (٣١)
siglo XVI", *Al-Andalus*, XL, 1975, p. 54.
- (٣٢) كان المسيحيون الجدد يرغبون فى الاختلاف حتى فى طريقة تناول الطعام؛ ولم يأكل الموريثيون
إلا خبزاً وشعيراً؛ وهو اختلاف لا يجب أن ينسب إلى أسباب اقتصادية بحتة.
- ADC, leg. 291, núm. 4093 A. (٣٣)
- ADC, leg. 265, núm. 3633. (٣٤)
- ADC, leg. 252, núm. 3423. (٣٥)
- ADC, leg. 437, núm. 6169. (٣٦)
- Zarco, Relaciones... de Cuenca, p. IC. (٣٧)
- ADC, leg. 206, núm. 2352. (٣٨)
- ADC, leg. 348, núm. 4943. (٣٩)
- ADC, leg. 277, núm. 3830. (٤٠)
- ADC, leg. 291, núm. 4140. (٤١)
- ADC, leg. 375, núm. 5324. (٤٢)
- ADC, leg. 367, núm. 5179. (٤٣)

ADC, leg. 358, núm. 5103. (٤٤)

ADC, leg. 366, núm. 5172. (٤٥)

ADC, leg. 377, núm. 5342. (٤٦)

ADC, leg. 291, núm. 4177; leg. 302, núms. 4344 y 4351. (٤٧)

ADC, leg. 291, núm. 4093 A. (٤٨)

ADC, leg. 300, núm. 4317; leg. 305, núm. 4417. (٤٩)

Guerras civiles de Granada, segunda parte, p. 594. (٥٠)

E. Gamir Sandoval, El Sínodo de Guadix..., p. 114. (٥١)

(٥٢) انظر أيضاً :

M. Garrido Atienza, "Los moriscos granadinos...", p. 349.

"Les traditions culinaires andalous a Testour", en M. Plaza y R. Petit, *Estudes sur les moriscos andalous en Tunisie*, p. 357.

(٥٣) حول هذه العادة انظر :

P. Aznar, *Expulsión justificada...*, f. 33, comentado por J. Caro Baroja en *Razas, Pueblos y linajes*.

ADC, leg. 340, núm. 4860. (٥٤)

"Remarques sur l'alimentation des musulmans d'Espagne...", p. 303 ss. (٥٥)

(٥٦) يتكلم لوبي عن "خس موريسكى" ويذكر أن خزانة أحد الموريسكيين، بها كثير من الزبيب والتين وكثير من لحم النعاج المقدد. انظر:

Herreo, *Ideas de los españoles...*, p. 593.

P. Aznar, *op. cit.*, f.3 أورده

"كانوا يأكلون أشياء حقيرة... كالطحين المتخذ من أنواع عديدة من البقوليات والعدس وخبز الشعير والجاروس (mijo) و الخبز المتخذ منه. والمقتدر هو من كان يأكل هذا الخبز بالزبيب والتين والعسل والرُب (*) (arrope) واللبن والفاكهة الموسمية مثل الشمام وإن كان غير ناضج ولا يصل حجمه إلى قبضة اليد، والخيار والخوخ وأشياء أخرى وإن كانت غير ناضجة. لم يشربوا الخمر ولا لحم الصيد الميت سواء قتلته الكلاب أو مات في فخاخ... بل كانوا يأكلون مما يذبحونه على شريعة محمد، وتقول محكمة فالنسيا إنهم كانوا يتقوتون فقط على "خبز الشعير والعسل والتين..."

(*) يطلق على المستحضرات المتخذة من العسل والفواكه .

(٥٧) يرى خوليو كارو باروخا (Julio Caro Baroja) في كتابه : (Razas, pueblos y linajes)

أن في اعتدال الموريسكيين وفي مكونات طعامهم أسباب امتداد أجالهم.

"Acerca del traje musulmán en España desde la caída de Granada hasta la expulsión de los moriscos".

ADC, leg. 249, núm. 3367. (٥٩)

ADC, leg. 277, núm. 3830. (٦٠)

ADC, leg. 294, núm. 4176. (٦١)

ADC, lib. 352. (٦٢)

ADC, leg. 208, núm. 2398. (٦٣)

ADC, leg. 121, núm. 1633. (٦٤)

ADC, leg. 248, núm. 3348. (٦٥)

ADC, leg. 113, núm. 1577. (٦٦)

ADC, leg. 232, núm. 2947 A; leg. 246, núm. 3306. (٦٧)

L. Mármol Carvajal, *Rebelión y castigo...*, p. 161. (٦٨) انظر :

ADC, leg. 268, núm. 3681. (٦٩)

ADC, leg. 268, núm. 3681. (٧٠)

ADC, leg. 302, núm. 4351. (٧١)

ADC, leg. 348, núm. 4946. (٧٢)

ADC, leg. 348, núm. 4943. (٧٣)

ADC, leg. 303, núm. 4375. (٧٤)

ADC, leg. 229, núm. 2878. (٧٥)

ADC, leg. 249, núm. 3369; leg. 252, núm. 3405; leg. 252, núm. 3214; legajo, 366, núm. 5172, etc.. (٧٦)

ADC, leg. 356, núm. 5066. (٧٧)

ADC, leg. 208, núm. 2398. (٧٨)

ADC, leg. 366, núm. 5174. (٧٩)

ADC, leg. 88, núm. 1283. (٨٠)

ADC, leg. 370, núm. 5240.	(٨١)
ADC, leg. 375, núm. 5323.	(٨٢)
ADC, leg. 247, núm. 3322.	(٨٣)
ADC, leg. 246, núm. 3398.	(٨٤)
ADC, leg. 366, núm. 5174.	(٨٥)
ADC, leg. 291, núm. 4110.	(٨٦)
ADC, leg. 240, núm. 3142; leg. 247, núm. 332; leg. 249, : على سبيل المثال : núm. 3361; leg. 249, núm. 3369; leg. 250, núm. 3370; leg. 300, núm. 4903; legajo. 376, núm. 3335; leg. 377, núm. 5342.	(٨٧)
ADC, leg. 250, núm. 3370.	(٨٨)
ADC, leg. 337, núm. 5342.	(٨٩)
ADC, leg. 208, núm. 2402.	(٩٠)
ADC, leg. 88, núm. 1293; leg. 89, núm. 1300; leg. 89, núm. 1307; leg. 91, (٩١) núm. 1330.	(٩١)
ADC, leg. 377, núm. 5342.	(٩٢)
ADC, leg. 237, núm. 3072.	(٩٣)
ADC, leg. 208, núm. 2408; leg. 247, núm. 3320; leg. : على سبيل المثال : 249, núm. 3352; leg. 277, núm. 3822, etc.	(٩٤)
ADC, leg. 256, núm. 3633.	(٩٥)
ADC, leg. 236, núm. 3056.	(٩٦)
ADC, leg. 284, núm. 3332.	(٩٧)
ADC, leg. 361, núm. 5123.	(٩٨)
ADC, leg. 262, núm. 3573.	(٩٩)
ADC, leg. 264, núm. 3609.	(١٠٠)
ADC, leg. 257, núm. 4860.	(١٠١)
ADC, leg. 340, núm. 3496.	(١٠٢)
ADC, leg. 305, núm. 4422.	(١٠٣)

ADC, leg. 373, núm. 5268.	(١٠٤)
ADC, leg. 88, núm. 1300.	(١٠٥)
ADC, leg. 265, núm. 3633.	(١٠٦)
ADC, leg. 304, núm. 3389.	(١٠٧)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٠٨)
ADC, leg. 307, núm. 4446.	(١٠٩)
Memorial de la política necesaria..., p. 5.	(١١٠)
ADC, leg. 246, núm. 3398.	(١١١)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(١١٢)
ADC, leg. 240, núm. 3137.	(١١٣)
ADC, leg. 121, núm. 1633.	(١١٤)
ADC, leg. 257, núm. 3496.	(١١٥)
ADC, leg. 253, núm. 3424.	(١١٦)
ADC, lib. 352, leg. 303, núm. 4358; 305. núm. 4410; 307, núm. 4446.	(١١٧)
ADC, leg. 229, núms. 2878, 2881, 2882.	(١١٨)
ADC, leg. 108, núm. 1528.	(١١٩)
ADC, lib. 352.	(١٢٠)
ADC, leg. 254, núm. 3436.	(١٢١)
ADC, leg. 121, núm. 1633.	(١٢٢)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٢٣)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٢٤)
ADC, leg. 355, núm. 5047.	(١٢٥)
ADC, leg. 244, núm. 3267.	(١٢٦)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٢٧)
ADC, leg. 253, núm. 3424.	(١٢٨)
ثمة مظاهر أخرى للاحتجاج بالانتصارات التركية في : ADC, leg. 108. núm. 1528. (١٢٩)	
ADC, leg. 355, núm. 5047, lib. 352.	

L. Cardillac, Moriques et chretiens, p. 50.	(١٣٠)
ADC, leg. 257, núm. 3498.	(١٣١)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٣٢)
ADC, leg. 245, núm. 3270 A.	(١٣٣)
ADC, leg. 252, núm. 3423.	(١٣٤)
ADC, leg. 257, núm. 3498.	(١٣٥)
El sínodo de Guadix, من اللفظ العربي جُفر والجمع جُفُور حسيما أورد غامير في كتابه: p. 115.	(١٣٦)
Gamir, loc. cit.; Cardillac, op. cit. Pp. 49 ss.	(١٣٧) عن الجفور: انظر :
L. Cardillac, op. cit., 401.	(١٣٨)
ADC, leg. 108, núm. 1528.	(١٣٩)
ADC, leg. 260, núm. 3549, y 302, núm. 4344.	(١٤٠)
ADC, leg. 347, núm. 5290-5291.	(١٤١)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٤٢)
M. Guadalajara y Javier, <i>Prodición y destierro...</i> , f. 12 r. v.	(١٤٣)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٤٤)
ADC, leg. 302, núm. 4344.	(١٤٥)
ADC, leg. 375, núm. 5321.	(١٤٦)
ADC, leg. 247, núm. 3318.	(١٤٧)
ADC, leg. 246, núm. 3398.	(١٤٨)
ADC, leg. 244, núm. 3267.	(١٤٩)
ADC, lib. 352.	(١٥٠)
ADC, leg. 261, núm. 2670.	(١٥١)
ADC, leg. 372, núm. 5263.	(١٥٢)
ADC, leg. 218, núm. 2670.	(١٥٣)
ADC, leg. 366, núm. 5172.	(١٥٤)
En F. Janer, <i>Condición social...</i> , p. 162.	(١٥٥)

ADC, leg. 277, núm. 3830.	(151)
ADC, leg. 349, núm. 4946.	(157)
ADC, leg. 375, núm. 5308.	(158)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(159)
ADC, leg. 208, núm. 1530.	(160)
ADC, leg. 290, núm. 4082.	(161)
ADC, leg. 237, núm. 3072.	(162)
ADC, leg. 265, núm. 3633.	(163)
ADC, leg. 208, núm. 2408.	(164)
ADC, leg. 373, núm. 5289.	(165)
Historia... de Granada, f. 263.	(166)
Janer, op. cit., p. 162.	(167)
ADC, legs. 91, núm. 1300; 240, núm. 3142; 291, núm. 4093 A; 354, núm. 4092; 364, núm. 3610, etc.	(168)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(169)
T. Halperin Donghi, "Un conflicto nacional...", primera parte, p. 95.	(170)
<i>El Antiguo Régimen...</i> , p. 187.	(171)
ADC, leg. 362, núm. 5142.	(172)
ADC, leg. 300, núm. 4316.	(173)
ADC, leg. 373, núm. 5289.	(174)
ADC, leg. 265, núm. 3633.	(175)
Mármol, op. cit., p. 157.	(176)
ADC, leg. 121, núm. 1633.	(177)
ADC, leg. 257, núm. 3498.	(178)
ADC, leg. 229, núm. 2878.	(179)
ADC, leg. 240, núm. 3137.	(180)
ADC, leg. 246, núm. 3398.	(181)

C. Cahen, *El Islam desde los orígenes hasta el presente* : انظر على سبيل المثال : (١٨٢)
 zo del Imperio Otomano, p. 201; art. "Taqiyya", en la *Enciclopedia del Islam*, y, sobre
 todo, L. Cardillac, *Morisques et chretiens*, p. 87; Dressendoerfer, *Islam unter der In-*
quisition..., p. 131 ss.; L. P. Harvy, "Crypto-Islam in XVI century Spain..."; P. Longas,
Vida religiosa..., p. 304. "Respuesta que hizo el mufti de Orán..."

ADC, leg. 348, núm. 4946.	(١٨٣)
ADC, leg. 108, núm. 1530.	(١٨٤)
ADC, leg. 252, núm. 3423.	(١٨٥)
ADC, leg. 269, núm. 5214.	(١٨٦)
ADC, legs. 369, núm. 5216, y 377, núm. 5342.	(١٨٧)
ADC, leg. 268, núm. 3689-3691.	(١٨٨)
ADC, leg. 121, núm. 1631.	(١٨٩)
ADC, leg. 294, núm. 4176.	(١٩٠)
ADC, leg. 108, núm. 1521.	(١٩١)
ADC, leg. 290, núm. 4068.	(١٩٢)
ADC, leg. 348, núm. 4943.	(١٩٣)
ADC, leg. 370, núm. 5240.	(١٩٤)
ADC, leg. 373, núm. 5289.	(١٩٥)
ADC, leg. 246, núm. 3398.	(١٩٦)
ADC, leg. 294, núm. 4167.	(١٩٧)
ADC, leg. 108, núm. 1528.	(١٩٨)
ADC, leg. 113, núm. 1575.	(١٩٩)
ADC, leg. 208, núm. 2398.	(٢٠٠)
ADC, leg. 378, núm. 5356.	(٢٠١)
ADC, leg. 246, núm. 3306.	(٢٠٢)
ADC, leg. 246, núm. 3398.	(٢٠٣)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(٢٠٤)
ADC, leg. 277, núm. 3821.	(٢٠٥)

ADC, leg. 94, núm. 1393.	(٢٠٦)
ADC, leg. 257, núm. 3498.	(٢٠٧)
ADC, leg. 302, núm. 4344.	(٢٠٨)
ADC, leg. 373, núm. 5289.	(٢٠٩)
ADC, leg. 302, núm. 4351.	(٢١٠)
ADC, leg. 294, núm. 4167.	(٢١١)
ADC, leg. 257, núm. 3498.	(٢١٢)
ADC, leg. 257, núm. 3498.	(٢١٣)
ADC, leg. 348, núm. 4943.	(٢١٤)
ADC, leg. 249, núm. 3352.	(٢١٥)
ADC, leg. 294, núm. 4176.	(٢١٦)
Id.	(٢١٧)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(٢١٨)
ADC, leg. 210, núm. 2420.	(٢١٩)

(٢٢٠) ADC, leg. 257, núm. 3498. سواء الرسائل الموريسكية الجدلية أو وثائق محكمة القبتيش تؤكد بوجود بديل عن يسوع على الصليب. لم يصلب يسوع ، لكن ظاهرياً كان هناك شخص آخر مكانه. (انظر: L. Cardillac, *Moriques et chretiens*, p. 297 ss .)

ADC, leg. 294, núm. 4176.	(٢٢١)
Op. cit., p. 297.	(٢٢٢)
ADC, leg. 306, núm. 4435.	(٢٢٣)
ADC, legs. 210, núm. 2423; 249, núm. 3363; 294, núm. 4167; 304, núm. 4397; 349, núm. 4969, etc.	(٢٢٤)
ADC, leg. 305, núm. 4410.	(٢٢٥)
ADC, leg. 302, núm. 4344.	(٢٢٦)
ADC, leg. 305, núm. 4417; 4422..	(٢٢٧)
ADC, leg. 240, núm. 3142.	(٢٢٨)
ADC, leg. 262, núm. 3573.	(٢٢٩)

- ADC, leg. 240, núm. 3142. (٢٢٠)
- ADC, leg. 373, núm. 5289. (٢٢١)
- ADC, leg. 294, núm. 4176. (٢٢٢)
- ADC, leg. 300, núm. 4317; 303, núm. 4358, etc. (٢٢٣)
- ADC, leg. 246, núm. 3306. (٢٢٤)
- ADC, leg. 91, núm. 1333. (٢٢٥)
- ADC, leg. 250, núm. 3383. (٢٢٦)
- G. Herrero, *Ideas de los españoles...*, p. 590. (٢٢٧)
- Gamir, *El sínodo de Guadix*, p. 120 ss. عن الولع الموريسكى بالسحر، انظر: (٢٢٨)
- ADC, leg. 277, núm. 3830. (٢٢٨)
- ADC, leg. 375, núm. 5321. (٢٢٩)
- ADC, leg. 378, núm. 5356. (٢٤٠)
- ADC, legs. 252, núm. 3414, y 366, núm. 5174. (٢٤١)
- ADC, leg. 348, núm. 4943. (٢٤٢)
- ADC, leg. 290, núm. 4068. (٢٤٣)
- "Un cuaderno morisco: قام أنخل غونثاليث فالنسيا بدراسة محضره ونشره تحت عنوان: (٢٤٤)
del" siglo xviy Las Fuebas de to comedia..
- ADC, leg. 362, núm. 5142. (٢٤٥)
- ADC, leg. 140, núm. 1725. (٢٤٦)
- ADC, leg. 257, núm. 3498. (٢٤٧)
- ADC, lib. 352. (٢٤٨)
- "Un amuleto musulman de origen aragones", p. 318. (٢٤٩)
- E. Saavedra, *Literatura de aljamiada...*, p. 148, y R. Ribera, *Supersticiones moriscas*, pp. 521-542. (٢٥٠)
- ADC, leg. 277, núm. 3830. (٢٥١)
- ADC, leg. 246, núm. 3306. (٢٥٢)
- ADC, leg. 244, núm. 3267. (٢٥٣)
- L. Cardillac, "Morisques et protests...", حول هذا الموضوع، انظر: (٢٥٤)
- Pedro de Valencia, *op. cit.*, ff. 18 y 19. (٢٥٥)

الاستنتاجات

باختصار ، واستنتاجاً لما يمكننا معرفته من خلال وثائق محكمة التفتيش (سواء كانت إحصائيات أو محاضر) حول الجماعة الموريسكية بإقليم كوينكا ، يمكن القول أننا نجد أنفسنا أمام جماعة قليلة الكثافة ومتناثرة في إقليم شاسع وفي عملية ذوبان صريحة كجماعة. نسي الموريسكيون دينهم وفقدوا ملامحهم الثقافية على الرغم من إرادتهم في الحفاظ عليها بعد أن تمت عملية تفرقتهم وتشتيتهم في مجتمع مسيحي معادٍ يمثلون فيه الطبقات الدنيا أو لا يندمجون فيه.

على مدار الفترة التي تم دراستها شاهدنا تدهوراً لثقافة الموريسكيين العربية والإسلامية. رأينا كيف أن بعض مميزات ميراثهم الثقافي مثل اللغة العربية والعلوم الطبية والصيدلانية، وحتى دينهم نفسه، بدأت في الذوبان وصُغت بالسحر والخرافات.

وتعد الاعتقادات الدينية دعامة المواجهة الثقافية والاجتماعية مع المسيحيين القدامى، وغالباً ما تفسر على أنها معارضة لاعتقادات المسيحيين (مثل قضية عذرية السيدة مريم). لقد فقدت الشعائر والطقوس مدلولها الحقيقي لتتحول إلى ملامح للتميز الثقافي.

ويصف لايير (Lapeyre) وهاملتون (Hamilton) وبيلار (Vilar) المشكلة الموريسكية بأنها حرب استعمارية ، ويقارنونها على التوالي بوضع سكان البلاد الأصليين في الجزائر الفرنسية وبالزنوج في جنوب الولايات المتحدة وبالهنود في أمريكا الإسبانية.

تعد المشكلة في أراغون وفالنسيا وغرناطة حتى عام ١٥٧٠ مشكلة استعمارية دون شك. ومع ذلك، فالمشكلة في قشتالة من نوع آخر بسبب عدم أهمية عدد المدجنين القشتاليين أساساً: سبب المشكلة في الأساس هو هجرة جسد غريب وغير متوائم بأي وضع، ألا وهم الغرناطيون. فهؤلاء الغرناطيون لم يستطيعوا أبداً الحصول على مكان

فى المجتمع القشتالى. بالإضافة إلى ذلك، فإن عاداتهم وأنماط حياتهم - التى تختلف بشدة مع العادات والأنماط القشتالية - تتصادم مع عادات وأنماط حياة القشتاليين، وغالباً ما تعزى إلى اختلافات دينية. فالمشكلة فى قشتالة هى مشكلة غرناطية: نزاع بين غرناطيين وقشتاليين بقدر النزاع بين المورييسكيين والمسيحيين.

فى الواقع، يتشابه وضع الغرناطيين فى قشتالة فى أحوال كثيرة مع وضع عمال بلدان البحر المتوسط الفقيرة المهاجرين حالياً إلى وسط وشمال أوروبا. فتتشابه المشكلات التى يمثلونها والنقد الذى يقع عليهم من الطبقات الدنيا فى البلد التى هاجروا إليها مع الانتقادات التى كانت توجه إلى المورييسكيين، فهم يعملون بأجور لا يقبلها العمال المحليين، وهم مقتصدون، ويخلف طعامهم المطبوخ بالزيت رائحة لا تعجب غير المعتادين عليها، وهم كثيرون النسل، ويسيروا دائماً فى جماعات، ويحدثون ضوضاء، وهم فقراء... لا يوثق بهم ويتهمون بالسرقات وإحداث كل أنواع الشغب والاضطراب. فى الوقت الحالى يأخذ الصراع دلالات عنصرية بينما كان يُبنى منذ أربعة قرون على أسس دينية.

بالإضافة إلى ذلك، فالغرناطيون هم المهزومون فى الحرب الأهلية وينظر إليهم على أنهم أعداء إسبانيا. ولهذا فالصراع كما تظهره محاضر التفتيش بوضوح ليس دينياً فقط لكنه أيضاً اجتماعى وثقافى وسياسى، و" قومى ": أن يكون " مسلماً " فهو سلوك ثقافى وسياسى مثله مثل ممارسة بعض الشعائر الدينية. ولهذا فإن المورييسكيين - محل دراستنا - على الرغم من جهلهم بالإسلام، كانوا متشددين فى إسلامهم كالآخرين، وبالتالي، استحقوا اهتمام محكمة التفتيش.

ويتساءل بروديل (Braudel) ^(١) لماذا قررت إسبانيا الاستغناء عن سكانها المورييسكيين المجتهدين فى العمل والغزيرى النسل ؟ فوصل إلى استنتاج أنها قامت بذلك لأن المورييسكى كان " غير قابل للاندماج على الإطلاق ". ليس بسبب كره عنصرى لكن كرهاً فى الحضارة وكرهاً فى الدين ". وتفجر كره المسيحيين لهم فى طردهم، مع

الاعتراف بأهميتهم ، وهو دليل على أن الموريسكى بعد قرن أو اثنين أو ثلاثة قرون .
مازال مسلماً متمسكاً بإسلامه... لقد كان يتجنب الحضارة الغربية ، وهذا هو لب
الموضوع".

من المحتمل أن الموريسكى ظهر فى عصره كجسم "غير قابل للاندماج على
الإطلاق" وبخاصة، كجسم خطير: طابور خامس قوى وبؤرة استياء وثورات محتملة:
كجماعة معارضة. لكن من وجهة نظرنا، طبقاً للوثائق التى تم فحصها، فإنهم كانوا
مندمجين. على الرغم من إرادتهم فى أن يظلوا منعزلين، فقد كانت هناك قوى أخرى
تُضعف كل ما كان يميزهم. فى الواقع، جاء الطرد فى أعوام ١٦٠٩ - ١٦١٤
لاستئصال عملية التداخل والذوبان السريع لجماعة الموريسكيين، على الأقل فيما يتعلق
بقشتالة.

الملحق الوثائقي

١ - يوثى دى لا باثيا ، فقيه قرية مولينا المسلم عام ١٤٩٥ (*)

صحيفة الدعوى

" يوثى دى لا باثيا ، فقيه قرية مولينا المسلم ، حاول حث بعض المسيحيين واستمالتهم للعودة إلى دين المسلمين وملة محمد قائلاً : إنه دين الحق وهو الدين الذى سينجو به الناس ، وإن دين المسيحيين زائف وإذا ما علم المسيحيون بزيغ دينهم سيصبحون جميعاً مسلمين . وأنه يعرف بعض علماء مسيحيين تحولوا إلى الإسلام بعد أن عرفوا الزيف الذى كانوا عليه والحق الذى عليه ملة محمد . وقال فى مرات أخرى إن دين اليهود دين صالح وإنه يؤمن به . ويقول فى مرات عديدة ساخراً من دين يسوع إن المسيحيين يعبدون تماثيل وصلباناً وإن المسلمين يعبدون الله . وفى مرات أخرى ولكى يستميل المسيحيين بطريقة أفضل إلى ملته كان يدعوهم إلى الطعام والشراب ويرجوهم أن يذهبوا إلى المسجد لسماع خطبه . من هذا يتضح أن المذكور أعلاه كان ومازال مدافعاً ومعرضاً على الإلحاد ، وأنه داع إلى ملة محمد ، وأنه استمال وأوعز إلى كثير من المسيحيين حتى يصبحوا مسلمين ويحافظوا على ملة محمد . وأنه فعل واقترب أشياء أخرى كثيرة لصالحه واحتقاراً لديننا الكاثوليكي المقدس وللدين الإنجيلي الذى نحافظ عليه وتدعوا له الكنيسة الأم المقدسة بروما ، ويُعلم عنه ذلك فى بلدة مولينا وفى كل القرى والأماكن التى كان المذكور أعلاه يتواجد بها . "

يدافع المتهم عن نفسه مدعياً أنه لم يقم بشيء سيئ سوى الرد على الشتائم الموجهة إلى محمد ودينه وعلى الكلام الذى كان يقوله البعض من خلال نافذة مسجده بينما كان يخطب . عوقب وحكم عليه بالنفى .

الاتهام والحكم فى قضية نظرتها محكمة التفتيش

ضد الموريسكى فرانثيسكو دى إسبينوسا

(كوينكا عام ٦١-١٥٦٢) (*)

فرانثيسكو دى إسبينوسا مسلم متنصر حديثاً . عُرض أمره علينا نحن أعضاء محكمة التفتيش الخاصة بجرائم الإلحاد التى تقع فى كوينكا وسيغوينثا وضواحيها .

حضر أمامنا كل من ممثل الادعاء السيد سانتوس والمتهم فرانثيسكو دى إسبينوسا ، وهو مسلم متنصر حديثاً من أهالى الإقليم .

وبما أن ممثل الادعاء قد حضر وقُدِّم اتهامه لفرانثيسكو إسبينوسا المذكور فقال إن المتهم كان مسيحياً يتمتع بكل الامتيازات التى يتمتع بها المسيحيون الكاثوليك إذ إنهم يخافون ربنا وأمه المباركة العذراء ، لكنه ألحد وسب عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة وسب ما قد نصت عليه كنيسة روما وارتكب جريمة الإلحاد هذه ، وتفوه بكلمات مشينة ومنافية للاحترام ، خاصة ما يلى :

١ - بما أن فرانثيسكو دى إسبينوسا المذكور كان مسلماً ثم تنصر وعُدَّ وعمره عشرون سنة ، وأنه - بتأثير من طائفة محمد اللعينة التى كان يعتنقها - قال وهو يشتكى زوجته إنه فى أرض المسلمين يتزوج الإنسان خمس أو ست نساء فإذا غضب من واحدة ذهب إلى الأخرى ويقول هذه أحبها وتلك لا أحبها ، وأن المذكور كان يوافق عقيدة محمد التى تسمح للإنسان بالتزوج من نساء كثيرات .

٢ - وحيث إن المدعو فرانثيسكو دى إسبينوسا قد تحدث مع أشخاص آخرين عن الحرب التى كان المسيحيون سيخوضونها ضد المسلمين فقال إن هذه الحرب ضد المسلمين لن تفيد شيئاً لأن المسلمين أكثر عدداً من المسيحيين ولأن كل مسيحي يذهب إلى الحرب يقابله خمسة عشر مسلماً . قال ذلك وهو مسرور يضحك وسعيد .

٢ - وحيث إنه قد تربى على عقيدة المسلمين ، وقد أثبت أنه تظهر منه الأخطاء التى تعلمها قبل أن يتم تعميده إذ إنه حين كان يقول إن المسلمين قد انتصروا على المسيحيين كان يقول ذلك وهو سعيد وكان يبدو من كلامه أنه مسرور لذلك وللنكبات التى حلت بالمسيحيين.

٤ - وحيث إنه استناداً إلى عقيدته الباطلة كان يقول - لمن يروى له أن سيدتنا العذراء قد أخرجت أحد الأسرى من أرض المسلمين - ويردد "إنهم يدعون أن العذراء حررت الأسرى وهم يطلبون منها أن تخرج لهم كنوزاً لكى يدفعوها لمن يذلونهم"

٥ - وحيث إن فرانثيسكو دى إسبينوسا تحدث عن خسائر المسيحيين فى الحروب ضد المسلمين فقال إنه كان يعلم بهذه الخسائر لأن نبوءات القديس إيسيدرو لا يمكن أن تكذب

٦ - وحيث إنه عندما كان بعض الناس يتحدثون عن شعائر المسلمين توجه المدعو إسبينوسا إلى شخص من أصل مسلم كان يرافقه وقال له " ... ذلك كنا نعرفه". قال ذلك وهو مسرور ، ويفهم أنه كان يقصد الشعائر الإسلامية.

٧ - وحيث إنه عندما كان فى مكان ما يباع فيه شراب وأحجار وقام شخص باختبار البضاعة بإبرة مر المدعو إسبينوسا وقال لشخص من أصل مسلم كان معه " الآخر" فرد الشخص الثانى " نعم نعم" وقد فهم شخص ثالث رأهما أن ذلك معناه مجوهرات محمد ، لأنه كان قد قرأ ذلك فى تاريخ المسلمين.

٨ - وحيث إن المدعو إسبينوسا عندما كان فى أحد البيوت دخل شخص من أصل مسلم وقال إن المسلمين شرفاء ولم يرد عليه المدعو إسبينوسا بل ارتبك . وقد فهم من رأوه أنه ليس من جيله.

وحيث إن المدعو إسبينوسا عندما كان فى زيارة شخص مريض من أصل مسلم قال له المريض " أهلاً بالمسلم الطيب. لو أن السلطان التركى لديه جنود كثيرون من أمثال هذا المسلم لاستطاع أن يفعل الكثير"، فلم يعترض المدعو إسبينوسا على الكلام الذى وجّه إليه.

- ٩ - وحيث إنه عندما كان يتحدث مع أشخاص قال " لدى قوادتان: الله والخنزير " ، وأنه في مرة أخرى قال " لدى قوادتان: الله وأبنائي".
- ١٠ - وحيث إنه كجاحد لنعم الله فإنه قال " ليس لدى الكثير الذي أشكر الله عليه" وأنه رغم أن الله أعطاه أشجار العنب إلا أن أبنائه لا يريدون العمل.
- ١١ - وحيث إن المدعو إسبينوسا كان موجوداً عندما كان أشخاص يقرأون في كتاب أشياء عن محمد ودينه اللعين ، وخاصة كيف استطاع محمد أن يتسيد على أراضٍ كثيرة ، وأن إسبينوسا لما سمعهم سرُّ كثيراً .
- ١٢ - وحيث إنه عندما كان يتحدث مع أشخاص آخرين روى لهم أشياء عن دين محمد وقدم مدخلاً له وقال - فيما قال - إن المسلمين يسمون العذراء "مريم" وأنه إذا كان الله عظيماً وكريماً فكيف ترك نفسه لكى يصلبه أشخاص دنثيون.
- ١٣ - وحيث إن إسبينوسا كان يتحدث مع آخرين فقال لهم : لولا محكمة التفتيش هذه لخرج الناس كلهم عن الكاثوليكية.
- ١٤ - وحيث إن المدعو إسبينوسا عندما كان يتحدث مع آخرين سألوه عما إذا كان للمسلمين صلوات فطلب منهم أن يتركوه ، وأن الوقت ليس مناسباً للحديث عن ذلك ، ولما كرروا السؤال أجابهم " بكلمات عربية غير مفهومة".
- ١٥ - وحيث إنه قد أهان هذه المحكمة وكذب عليها حين قال تارة إنه لا يعرف شيئاً عن دين محمد وتارة أخرى قال إنه يعرف.
- ١٦ - وحيث إنه كان من المتواطئين مع الملحدين إذ كان يعرفهم ولا يبلغ عنهم.
- ١٧ - وحيث إن إسبينوسا فى معرض الحديث عن حروب المسلمين ضد المسيحيين قال إنه سيحين الوقت الذى سيكون السعيد فيه هو من له قريب موريسكى إذ سيتولى المسلمون الحكم فى غرناطة ، وأنه كان هناك مُنجّم يقول إن الملك المسلم سيدخل غرناطة من الباب الذهبى وسيستولى على كل الأراضى وسيحرق عظام الملكة إيسابيل الكاثوليكية ، وأنه سيتثر الرماد فى الهواء . ولما قال شخص آخر " لا أراد الله أن تصلوا إلى ذلك" أجابه إسبينوسا " عندما يأتى المسلمون سيكون لمن له صديق

موريسكى حظ وافر". قال ذلك بسرور بحيث يفهم من كلامه أنه يفرح لانتصار المسلمين وهزيمة المسيحيين الكاثوليك.

١٨ - وحيث إن إسبينوسا - المتعاطف مع دين محمد - قال إنه لا يغضب ممن يسميه موريسكياً

١٩ - وحيث إنه لما رمى شخص سهماً وقال "انظروا، هكذا أرمى المسلمين في الحرب" ورد عليه شخص قائلاً "أنت مرهق، استدعوا موريسكية فى الرابعة عشرة [فهى أفضل رمياً أو أشد قوة] فلما سمع إسبينوسا هذا الحوار غضب وسب الأخير قائلاً "هل ربى الموريسكى ابنته لكى يحضروها هنا لتخدم؟"

ولما كان إسبينوسا قد قال وفعل جرائم أخرى إلحادية ضد عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة - كما سيتضح عند نظر القضية - لذلك فإن ممثل الاتهام يطلب منا أن نأمر بمحاكمة المدعو فرانتيسكو دى إسبينوسا بكل قوة ، وأن نعلن أنه ملحد وأنه متواطئ مع الملحدين ، ولذلك فهو يقع تحت طائلة عقوبة الكفر الأكبر وأن نصادر كل أملاكه وأن نأمر بذلك اعتباراً من اليوم الذى ارتكب فيه هذه الجرائم ، وأن نعلن أن أبناءه غير مؤهلين لتولى وظائف مدنية أو كنسية أو أية وظيفة عامة أو شرفية وفقاً لقوانين هذه المحكمة ، كما يطلب - بصفة خاصة - تطبيق أحكام القانون بشكل تام.

ولما تليت على المدعو إسبينوسا مذكرة الاتهام هذه لكى يرد عليها قال إنها صحيحة ، وذكر أنه اشتكى من زوجته فقال "إن فى بلاد المسلمين يتزوج الرجل من خمسة أو ستة نساء فإذا غضب من واحدة ذهب إلى الأخرى ، ويقول الرجل أحب هذه ولا أحب تلك" وأنه لما قال تلك الكلمات كان يعتقد أن الدين الذى يبيع الزواج من نساء كثيرات دين جيد. وذكر أنه قال أيضاً إنه ليس من المفيد الذهاب إلى الحرب ضد المسلمين لأن المسلمين أكثر عدداً من المسيحيين وأن هناك خمسة عشر مسلماً مقابل كل مسيحي وأنه كان مسروراً وهو يقول ذلك. وذكر أنه قال أيضاً إن المسيحيين يدعون السيدة مريم لكى تخرج لهم الكنوز. وذكر أنه أثناء الحديث عن خسائر المسيحيين فى الحروب ضد المسلمين قال "كنت أعلم ذلك ؛ إذ إن نبوءات القديس إيسيدرو لا يمكن أن تكون كاذبة ، وهى تقول إنه ستكون هناك حروب". وذكر أنه لا يعرف من اللغة العربية

سوى " الحمد لله رب العالمين " وأنه لا يدري معناها . وذكر أنه ليس لديه الكثير الذى يشكر الله عليه لأن الله أعطاه أشجار العنب لكن أولاده لا يريدون الذهاب للعمل . وذكر أنه تحدث كثيراً عن دين محمد وأنه قدم مدخلاً له ، وأنه قال إن المسلمين يسمون العذراء "مريم" وأنهم - أى المسلمين - يقولون إذا كان الله عظيماً وقوياً فكيف سمح لحثالة البشر بأن يصلبوه ، وأن هذا ما كان يردده أبائهم وأجدادهم . وذكر أنه قال إنه لولا محكمة التفتيش لترك الناس الكاثوليكية .

ولما كنا قد رأينا أن المدعو فرانتيسكو دى إسبينوسا لا يعترف بالحقيقة كاملة فقد أمرنا بإعطائه نسخة من مذكرة الاتهام هذه لعلها تساعد (على التذكر ؟) وقد قرأنا اعترافاته والاتهامات التى قدمت ضده وقد أجاب وهو راض أنه يؤكد كل ما اعترف به وينكر الباقي... وقد أعلننا الشهود وقدمنا صورة للمدعو فرانتيسكو دى إسبينوسا فاعترف بأنه تحدث مع شخص فسأله : ما هو أفضل ما كان لديك عندما كنت تعمل فى نقل البضائع ؟ أجاب إسبينوسا " كانت لدى قوادتان : إحداهما الله الذى لا يرفقه طعاماً لأبنائه والأخرى أبناؤه فهم كثيرون " ، وذكر أنه كان يتحدث مع شخص آخر عن حرب مستغانم فقال له " يجب ألا يفكر المسيحيون فى محاربة المسلمين... فلا يكفى العالم كله لمقاومتهم " وذكر إسبينوسا أنه ليست لديه أقوال أخرى يضيفها وأنه يطلب المغفرة من الله ربنا ويطلب منا أن تكون العقوبة مصحوبة بالرحمة . وقد قال محامى المذكور إنه اعترف وقال الحقيقة وإنه يتمسك بها وينكر أى شيء آخر وإنه ليس لديه ما يضيفه إلى هذه الدعوى .

ولما كانت القضية على هذا النحو ، ولما كنا نرى أن المدعو إسبينوسا لم يعترف بعد بالحقيقة كاملة فيما يتعلق بما ذكره الاتهام وما شهد به عدد كبير من الشهود الذين يرغبون فى خلاص نفوسهم وفى ألا يظل هو حبيس جرائمه... لذلك فقد عدنا إلى تأنيبه وأفهمناه أنه من الضروري أن يعترف بالحقيقة . وقد تأثر المدعو فرانتيسكو دى إسبينوسا وأبدى رغبة طيبة ، وقال إنه يعترف بأنه كان مسلماً حتى اليوم ، وأنه كان يعتقد أن الإسلام دين طيب وأنه يدخل الجنة وأن ذلك كان ما يجول فى صدره . وقال إنه رغم الذهاب مرات كثيرة لسماع الوعظ إلا أنه كان مسلماً . وقال إن ما ذكره الشهود حق ، وإنه كان يرى أنه سيدخل الجنة باتباع دين محمد كما أن المسيحيين

سيدخلون الجنة باتباع دينهم ، وقال إنه اعتباراً من اليوم سيلعن دين محمد وسيتنصل منه لأنه يفهم أنه دين سيئ ، وأنه يتألم للإهانات التي وجهها إلى ربنا ، وأنه يرجو ربنا أن يغفر له ذنوبه ويطلب منا الرحمة لأنه من الآن فصاعداً يريد أن يعيش ويموت على دين المسيح كمسيحي مخلص... رأينا كل ذلك كرجال قانون وأصحاب ضماير سليمة وقد وضعنا الرب نصب أعيننا فهو الحكم الحق والعدل.

الحكم

نظرنا في هذه القضية ورأينا أن ممثل الادعاء قد وجه اتهامه بشكل جيد ، ورأينا أنه ثبت لدينا نيته الحسنة ، وبناءً عليه نعلن أن المدعو فرانتيسكو دى إسبينوسا كان ملحدًا ، ولهذا فقد وقع تحت طائلة الحكم بالكفر الأكبر وتحت طائلة العقوبات الأخرى التي يُعاقب بها من يرتكب جريمة الإلحاد ومنها مصادرة جميع ممتلكاته ، وهذا ما أمرنا به أن ينفذ اعتباراً من اليوم الذي ارتكب فيه المدعو هذه الجرائم أى منذ ستين عاماً .

لكننا ونحن نريد استعمال الرأفة معه وعدم تطبيق بنود القانون مراعاةً للاعترافات التي صدرت منه أمامنا والتي أبدى فيها الندم على الجرائم التي ارتكبها ، وبناءً على رغبته في التحول إلى عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة وقوله إنه على استعداد لأي عقوبة نصدرها ضده .

ومادام المدعو فرانتيسكو دى إسبينوسا سيتحول إلى عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة بقلب خالص وبإيمان لا شك فيه . وبما أنه اعترف بالحقيقة كاملة وقد قبلناها منه وقبلنا المصالحة وضمه إلى الكنيسة وإلى المؤمنين المسيحيين ، نأمر بأن تكون عقوبته على جرائمه التي ارتكبها أن يخرج يوم الموكب مع المذنبين الآخرين بملابس صفراء عليها شارة ، وأن يُتلى عليه هذا الحكم وأن يتنازل علناً عن الممارسات التي اعترف أمامنا بها وعن كل مظاهر الإلحاد . بعد إعلانه ذلك نعلن الصفح ونلغى إعلان إلحاده . كما نأمر بسجنه وبأن يرتدى لباس المذنبين فوق أى شيء يرتديه ، وأن يكون حبسه

فى سجن هذه المدينة ، وأن يذهب كل يوم أحد وكل عيد إلى الكنيسة لسماع الوعظ مع المذنبين الآخرين ، وأن يذهب كل يوم سبت فى موكب إلى كنيسة العذراء وأن يصلى خمس مرات ... كما نعلن عدم أهلية المذكور لتولى وظائف كنسية أو مدنية أو عامة أو شرفية ، وعدم أهليته لحمل السلاح ولا ركوب الخيل ولا ارتداء الحرير أو التحلى بالذهب أو الفضة أو الأحجار الكريمة ولا بنى شىء محرم على فاقدى الأهلية طبقاً لقوانين الممالك أو لقوانين محكمة التفتيش.

هذا ما نعلنه ونأمر به بناءً على توقيعنا

صدر فى مدينة كوينكا فى الخامس من شهر يوليو لعام ١٥٦٢

٢ - سيبستيان القواغازى من مواليد أوربا

بنهر المنصورة بمملكة غرناطة .

ومقيم بقرية سوكوياموس فى دائرة أوكليس ، عام ١٥٧٤ (*)

صحيفة الدعوى

”--- أولاً المذكور أعلاه، بما أنه كان من جنس وسلالة المسلمين وبسبب حبه لأمة محمد الضارة والملعونة، شارك مع المسلمين الثوار بمملكة غرناطة ومع من قدموا من البربر ، وسار معهم فى الحرب ضد المسيحيين كقائد لبعض الناس من أمته ، وتواجد فى قتال ومناوشات ومعارك قُتل فيها جمع غفير من المسيحيين.

- وأيضاً ضبط المذكور أعلاه وهو يجتهد فى إقناع الكثير من القرى الموريسكية كى تثور معه ومع الآخرين الذين ذهبوا ثائرين إلى مملكة غرناطة المذكورة مُقهرين أو مقتنعين بما فعلوه لهم ، واستمالوهم إلى رأيهم قائلين لهم أن يذهبوا معهم وسيصبحون مسلمين مثلهم.

- وأيضاً أن المذكور أعلاه ، بثباته على العقيدة المذكورة ، أسدى صنيعاً ومعروفاً ومساعدة فى أسر العديد من رجال الدين المسيحي والمدنيين والرجال والأطفال ، وسلمهم إلى المسلمين وعذبوهم بشدة حيث يعانون كما قد عانوا من عمليات استشهادية قاسية وخطيرة ، وأصبحوا فى خطر أن تقل عزيمتهم فيبتعدوا ويرتدوا عن عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة لكونهم أناساً ضعافاً ونساءً وأطفالاً لا حول لهم ولا قوة.

- وأيضاً أن المذكور أعلاه بوصفه شخصاً تقوّه باعتقادات خاصة بملة محمد المذكورة ومارسها راعياً فى أن يصبح معلماً فى كل الطقوس والشعائر، حاول تعلم القراءة والكتابة بالعربية وتعلمها ، وكان يملك فى حوزته كتباً عن هذه اللغة وكتباً فيها العديد من الصلوات وسور المسلمين والطريقة التى يجب اتخاذها للحفاظ على هذا الدين، وتعلمها مع أشخاص آخرين ويُعتقد أنه قام بتعليمها إلى آخرين كى يكونوا مسلمين مثله.

- وأيضاً أن المذكور أعلاه بهذا الحب والاعتقاد مرتضياً أخطاء هذه الملة الملعوننة ومعتقداً أن خلاصه فيها، كان قد توضأ مرات عديدة وصلى على طريقة المسلمين وصام الصيام الذى يقولون عنه صيام رمضان ممتنعاً عن الطعام والشراب حتى دخول الليل وطلوع النجوم ، وأنه صلى صلوات المسلمين وقام بشعائر أخرى للملة المذكورة.

- وأيضاً أن المذكور أعلاه بهذا الحب والاعتقاد، سرّاً وخفاءً كان يحمل معه عملةً فضية عليها حروف ورموز باللغة العربية تقول " ley tehe ele ala " التى تعنى بالأعجمية لا إله إلا الله، كما يقولها المسلمون منكرين أن يكون الله واحداً فى الأصل وثلاثة فى الأشخاص، ولقد جلب هذه العملة لأنه مسلم ولأسباب أخرى ، ولأن المسلمين عادة ما يحملون أشياء مشابهة كهذه، وكان مساعداً على الشر ومتسترأ على المرتدين لأنه لم يبلغ فى محكمة التفتيش عن الأشخاص المعروف عنهم ردتهم، وأنه حنث مرات عديدة فى يمينه لأنه عندما كان يُسأل بعد القسم كان يقول إنه لا يعرف أن يجيب بنعم أو بأى شيء آخر سوى ما اعترف به ، وكان يخفى الحقيقة ، ويُعتقد ويُتوقع أنه ارتكب الكثير من جرائم الإلحاد والردة الأخرى.

يطلب ممثل الادعاء من المحكمة حكماً بالإعدام ومصادرة لجميع الممتلكات.

اعترافات المتهم

سيبيستيان القواغازى " ... - قال واعترف أنه كان مسيحياً حتى ثورة مملكة غرناطة ونهر المنصورة ومحلة أوريا التى ولد بها والتى كان من سكانها. ولقد عينه واختاره قائد الأهالى الذى أتى لبث الثورة فى محلة أوريا قائداً على أهالى وسكان المحلة المذكورة ، وأنه أرغمه على قبول هذا المنصب قائلاً له إنه رجل شريف ومعتدل ، وتقلد المنصب ، وبينما كان قائداً فى الثورة قال له شخص لم يسمه ، إنه لمن العيب بمكان أن شخصاً مثله لا يعرف القراءة والكتابة بالعربية، وهكذا بدأ هذا الشخص فى تعليمه القراءة والكتابة بالعربية ، وكان يقول له أن يتعلمها لأنه حينما يأتى مسلمو البربر ويسألونه هل هو مسلم فيستطيع أن يقول أجل ويظهر لهم كيف أنه يعرف القراءة

والكتابة بالعربية ، وإكى يتمكن من تعلمها أعطاه كتابين باللغة العربية وأخذهما وقرأ فيهما ، وكان فى حوزته كتب فيها كيف يصلى ويقول الأدعية... (الخ.) هذا الشخص علمه الوضوء والصلاة وقال له إن ذلك أمر طيب كى يدخل المسلمون الجنة ، وأنه كان يتوضأ فيغسل اليدين والوجه والساعدين والقدمين والعورة الأمامية والخلفية وأجزاء أخرى من الجسد ، ثم بعد ذلك كان يرتدى قميصاً نظيفاً ، وكان يحضر مع باقى المسلمين إلى معبد بورتشينا (Purchena) لإقامة الصلاة ، وكان يصلى رافعاً وخافضاً رأسه قائلاً الله أكبر ، كما كان يقول ويفعل الشخص الذى كان يعلمه ، واعترف أنه كان يصلى مرات معلومة ، وأن مسلمى البربر ممن شاركوا فى هذه الثورة علموه صيام رمضان ، وهو صوم شهر كامل ، وصامه ممتنعاً عن الطعام والشراب فى كل اليوم حتى دخول الليل ، وكان يأكل خبزاً ولحماً وما كان يتوفر لديه، على الرغم من أنه كان يفطر بعض الأيام لأنه لم يصم طيلة حياته ... وأيضاً كان يتسحر ، وهو طعام يأكله قبل شروق الشمس ، وبعد انتهاء هذا الصيام يكون الاحتفال الذى يسمونه العيد ولم يقولوا لهم إذا ما كان يجب أن يلهو فى هذا الاحتفال ، وأن مسلماً من البربر قال له أن يؤمن بمحمد كرسول لله ، وأن ربنا يسوع الذى سماه هذا المسلم سيدنا عيسى كان بشراً نبياً وليس إلهاً وأنه ابن العذراء مريم وأنها ولدته وهى عذراء دون أن تعاشر رجلاً وأن الله نفخ فيها فحملت ، وأن المدعو سيبستيان قال له بعد ذلك، إنه ابن الرب وأن هذا المسلم أراد قتله بسيف هندى وأنه لم يستحسن الشعائر المذكورة ولا ما قاموا بتعليمه إياه ... وإنه كان قائداً فى هذه الحرب وكان تحت إمرته مائة وخمسون رجلاً ، وكان يحمل سيفاً وفى مرات أخرى بندقية وقوساً يرمى به جيداً ، وعثر عليه فى معركة ضد المسيحيين وأنه جعل أماكن كثيرة للمسلمين تثور قسراً ، وكان يقول لهم أن يثوروا ويذهبوا معهم وسيصبحون مسلمين وسيبقون فى دين محمد ، وأنه قتل نحو أربعين على الأقل فى الثورة وأسر ثلاث عشرة امرأة وغلामين ، ودائماً ما كان هو المسئول كما ذكر من قبل على الرغم من أنه لم يقتل منهم أى مسيحي، وأسر أيضاً رئيس دير ألبوكس (Albox) وبعد ذلك علم أنهم قد باعوه فى بلاد البربر. وعلى الرغم من أنه كان القائد واعترف بذلك، فقد فعل ما فعل رغماً عنه وخوفاً من أن يقتله المسلمون.

... وقال إنه تذكر أن رجلاً قدم إلى قرية سوكوياموس لبيع شيء ما ، وإنه اشترى منه ولكي يدفع له أعطاه من ريال إلى اثنين وبعدما التفت أعطاه هذا الرجل عملة فضية بحجم الريال البسيط وأخذ هذا الريال ، وبعد أيام قليلة أراد أن يدفعه في شراء طعام لكنهم لم يقبلوا أخذه قائلين إن هذه العملة لا تصلح في تلك البلاد وهكذا وضعها في جيب صرة حتى يأتى أى صانع ويعطيها له ولم يتذكرها ، وعليه فلم يعترف بها في اعترافاته ، وإن الصرة التي وضع فيها هذه العملة أخذها وصايرها محضر محكمة التفتيش منه عند القبض عليه ولم ينظر هل هذه العملة كانت عملة للمسلمين ...

وأنه في بداية ممارسته لهذه الشعائر كان يشك هل هي نافعة أم ضارة، لكن بما أن هؤلاء الأتراك والمسلمين أقنعوه فقد ظل يمارسها طيلة المدة التي اعترف بها، وخلال هذه المدة ظل مسلماً قلباً وقالباً، و أن عدم اعترافه بما يضممره واعتقاده في دين المسلمين يرجع إلى أنهم قالوا له إن الملك قد صفح عنهم وأن محكمة التفتيش لن تحقق معهم لأنهم يتمتعون بعفو عام من البابا ، وقال لهم المسيحيون القدامى في كنيسة سوكوياموس أن يعترفوا بخطاياهم أمام القسيس وسيُغفر لهم ، وعليه فقد اعترف أمام قسيس هذه الكنيسة وغفر له خطاياهم، أيضاً لم يعترف بخطاياهم خوفاً من أن يلم به مكروه من جرأء اعترافه ، وأن الشيطان سؤل له ولخوفه من محكمة التفتيش، فحسبما قال بعض الناس من ذوى الخبرة، بما أنه ارتكب أفعالاً كثيرة وأن عنده امرأة وأطفالاً ...

واعترف بأنه مسيحي مخلص وأنه يريد أن يحيا ويموت مسيحياً ويطلب العفو من ربنا ويطلب منا عقوبة رحيمة. حُكم عليه بالاعتراف بذنوبه الكبيرة ، والتصالح مع محكمة التفتيش ، ومصادرة تامة لممتلكاته ، وعدم ممارسة عاداته إلى الأبد ، وقضاء ست سنوات في التجديف في سفن الملك.

النظر في القضية المرفوعة ضد خوان كوراثون (Juan Coraçon) ناقل بضائع من سكان ديثا. عام ١٥٠٩ - ١٥١١ (*)

"قمنا نحن - قضاة محكمة التفتيش عن جرائم الإلحاد الضار والردة في مدن وأبرشيات كوينكا وسيغوينتا ودائرة أوكليس والمناطق التابعة لها ، وبتحويل من السلطة البابوية ، وبالتعاون مع أبرشية سيغوينتا المذكورة - بالنظر في الدعوى المرفوعة والقضية الجنائية المتعلقة أمامنا بطرفين، يمثل الطرف الأول فيها عالم اللاهوت ديفغو دي كاستيو سولوراثانو (Diego de Castillo Solorazano)، النائب العمومي بمحكمة التفتيش هذه وممثل الادعاء، ويمثل الطرف الآخر المتهم المدافع : خوان كوراثون ، ناقل بضائع موريسكي من سكان ومواليد قرية ديثا التابعة لأبرشية سيغوينتا المذكورة ، المائل هنا على اعتبار أن النائب العمومي المذكور مثل أمامنا وقدم اتهامه الذي قال بالفعل إن تلك هي الطريقة والوسيلة القانونية لتقديم التهمة الجنائية ضد خوان كوراثون المحتجز في السجون السرية بمحكمة التفتيش هذه ، وقدم إليه كل ما يلزم من حقوق، المتهم المذكور معمدٌ ثابت التعميد ومتمتع بكافة الحقوق التي يتمتع بها المسيحيون الكاثوليك، وعلى الرغم من نشأته بين الكاثوليك وتربيته على عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة إلا أنه استخف بالدين وألحق بنفسه ويسريره الضرر ، ويعد مثلاً سيئاً لجمهرة الكاثوليك ؛ لأنه ألحد وارتد عن عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة وتحول إلى ملة محمد الملعونة التي عليها المسلمون وظل عليها عشرين عاماً وما زال عليها حتى الآن معتقداً أنها الأصلح لخلاصه ، ويصر عليها على الرغم من علمه بأنها مخالفة لعقيدتنا الكاثوليكية المقدسة، وبمجرد أن أتم اثني عشر ربيعاً علّمه بعض الأشخاص من أمته الأمور الخاصة بهذه الملة وتحول إليها حفاظاً عليها ، وكان يصوم رمضان شهراً قمرياً ثلاثين يوماً من كل عام ويصوم ما تبقى من صيام هذه الملة، وكان يتسحر قبل شروق الشمس ويمتنع عن الأكل والشرب في كل اليوم حتى دخول الليل عندما تظهر النجوم ، وكان يحافظ على الأعياد ويتوضأ ويصلي سور وصلوات

هذه الملة ويؤدى بقية شعائرها على أتم وجه. كان يصلى صلاة "الحمد لله" على وجه الخصوص بصحبة هؤلاء الأشخاص وآخرين سواء من قرية ديثا أو من أماكن أخرى مختلفة خلال أسفاره ، حيث كان يتعامل ويتصل بالمسلمين هو وهؤلاء الأشخاص، ولنفس الغرض كان لا يأكل لحم الخنزير ولم يكن يشرب الخمر ولم يفعل ذلك أبداً ، وكان يأكل اللحم بانتظام فى أيام تحظر فيها الكنيسة أكلها وهو يتمتع بصحة جيدة(*) ويبيع لنفسه ذلك بناءً على ما جاء فى ملة محمد ، ولقد ظل على هذا الأمر ستة عشر عاماً وتأكيداً على ذلك أنه ذات ليلة فى يوم صيام يحظر فيه تناول اللحم كان يتناول فى العشاء، بأحد البيوت فى قرية ديثا بصحبة بعض المسلمين من أصحاب هذا البيت وبصحبة آخرين كانوا هناك من سكان قرية ديثا المذكورة ومن أماكن أخرى بمملكة أراغون، لحماً وجبناً وخبزاً وسجق، وكلهم فى حالة صحية جيدة التزاماً بهذه الملة ، وأن المدعو خوان كوراثون منذ سبع سنوات تقريباً قام برحلة من قرية ديثا هذه إلى مدينة قلعة هود فى أراغون بصحبة بعض الأشخاص الآخرين من جنسه حيث صاموا كل الأيام التى استغرقتها هذه الرحلة فى الذهاب والإقامة والعودة إلى ديثا، وهو صيام رمضان المطابق لملة محمد المذكورة ، وفعل نفس الشيء أيضاً منذ أربعة أعوام عندما قام برحلة بصحبة مسلم آخر من قرية ديثا فى ذهابه وإيابه إلى قرية تيكار (Tegar) فى مملكة أراغون؛ وحدث أنه منذ سبع سنوات تقريباً قدم إلى قرية ديثا هذه بعض مسلمى أراغون بجمولتى كمثرى، اتفق معهم المدعو خوان كوراثون على أن يحمل لهم هاتين الحملتين ، وقبل أن يرحلوا عن ديثا أخرج أحد هؤلاء المسلمين الأراغونيين من أحد أوسقة الكمثرى كتاباً كبيراً بغلاف من القماش ، وقال للمتهم المذكور ولباقي الحاضرين إنه كان مسلماً وإن هذا الكتاب كان للملك المسلم سليمان وبه كان يشفى أى مرض ، وإنه ذهب بهذا الكتاب إلى بلد الوليد (Valladolid) لشفاء أحد الأشراف الذى كان مريضاً، وخرج به أحد المسلمين من قرية ديثا المذكورة مستتراً حتى وصل به إلى بعض الأنهار الصغيرة الذى يدعى سوفيل (Cufill) خوفاً من أن يمسه به الحرس، وعند وصوله إلى هذا النهر أخذ منه المدعو خوان كوراثون الكتاب

(*) إشارة إلى أنه لم يكن لديه رخصة فى أكل اللحم فى أيام تحظر فيها الكنيسة ذلك . (المترجم) .

ووضعه فى ظهره تحت معطف كان يلبسه لإخفاء هذا الكتاب، وكذلك أيضاً عندما كان
 يسير وضعه فى بردعة بغل حتى وصلوا إلى بلد الوليد وأخفاه وستره حتى لا تُعرف
 الحقيقة، وبعد احتجازه فى السجن السرية اتصل سرّاً مع رفقاء السجن من جنسه
 ممن كانوا معه ، وكان يغمز بعضهم إلى الآخر بالآ يفصحوا عن ذلك الأمر واضعين
 الإصبع على الفم كى لا يفهمهم الرفقاء المسيحيون الذين كانوا معهم، وكان بعضهم
 يقطع البعض الآخر أن ينفوا الحقيقة بشدة قائلين لبعضهم البعض : لو حدث وأبعدوكم
 فلا تقولوا شيئاً عن هذا الأمر لأنه شىء يعيننا جميعاً، قائلين ذلك خفية كى لا يفهمهم
 رفقاؤهم المسيحيون المذكورون، وبعد احتجازه فى هذه السجن مع هؤلاء الأصدقاء من
 جنسه لم يحدث أن أشاروا بإشارة الصليب ، ولم يصلوا أى صلاة من صلوات
 المسيحيين ، ولم يصلوا صلاة الشكر على المائدة ولا على الطعام ، ولم يفعلوا ما يدل
 على أنهم مسيحيون، بل أظهروا جلياً أنهم مسلمون بحق ؛ حيث إنهم كانوا يغضبون
 ويتشاجرون مع هؤلاء الرفقاء المسيحيين لأنهم كانوا يصلون صلاة الشكر على المائدة
 وعلى الأطعمة التى كانوا يأكلونها قائلين لهم: لماذا هذا الآن؟! ويزجرونهم على هذه
 الصلاة، وفى كل المرات التى كانوا يأكلون فيها لهما كانوا يُصفّونه من الدم بوضعه
 فى ماء حتى يصبح بدون أى لون، أبيض كالثلج، حفاظاً على ملة محمد المذكورة،
 وأنهم رفضوا أكل الخنزير بل كانوا يظهرون كرههم القاتل له ، وكانوا يتشاجرون مع
 الرفقاء المسيحيين لأنهم كانوا يحضرونه ويطبخونه ويأكلونه فى حضورهم، وكانوا
 يتناولون الوجبات بمفردهم حتى لا يضعوه على مائدتهم ، وفى كل مرة كانوا يقلون
 فيها لحم الخنزير كانوا يبعدون أنوفهم حتى لا يشموا رائحته ، وكانوا يتشاجرون مع
 هؤلاء الرفقاء المسيحيين الذين كانوا يهددونهم بأنهم سيبلغون عن ذلك، فكانوا يجيبون
 بأن ذلك لا يهمهم، ليس عندهم خوف ولا حياء، وأنهم كانوا يخرجون قشاً من الفُرش
 ويشكلون به صليباً على الأرض ثم يدهسونها بأرجلهم، وبعد أن تم زجرهم على ذلك
 قال المتهم والآخرين إنها لم تكن صليباً مباركة وعليه يمكن أن يدهسوها ، وأعادوا
 زجرهم قائلين لهم يكفى أن تكون أشكال صلبان كى لا تدهسوها وتظهروا توقيركم
 لها، قالوا لهم أن يتركوهم، فإنهم يريدون أن يدهسوها وتشاجروا مع الأشخاص الذين
 زجروهم. وأنهم أظهروا نيتهم الفاسدة وتشاجروا مع أحد الأشخاص لأنه ضبط وضع
 الصلبان المعلقة على جدران سجنهم وقالوا له أن يتركها فإنها وضعت بشكل حسن،

وأن نفس الشخص كان قد دهن صليباً كبيراً معلقاً على هذه الجدران، فنظر المدعو خوان كوراثون والآخرين من جنسه إلى الصليب في حضور هذا الشخص، فقال واحد منهم بلا ورع: سترك الشيطان ، وتكلم بما هو مشين عنه مستحسناً ذلك، وبلا ورع لم يسمع به ولم يُر، ثقل عدة مرات على الصليب واضعاً فمه الدنس عليه بتهور مشين. وعندما مات أحد رفقاءه من جنسه في زنازته قام أحد الرفقاء المسيحيين بوضع صليب مصنوع بشكل جميل من القش فوق جسد الميت، عارضه هو ورفيق موريسكي آخر وأعاقوا وضعه على المتوفى لشدة كرههم لعقيدتنا المقدسة معللين ذلك بقولهم إنه من القش ، وعلم عن أشخاص آخرين كثيرين أنهم مسلمون لاتصاله بهم وتسنُّر عليهم وأعاق عمل محكمة التفتيش السديد والحر، مقترفاً عدداً كبيراً من الأيمان الكاذبة وانتهاك حرمة المقدسات، ولم يعترف بأنه مسلم في الاعترافات المقدسة التي قام بها. كل ذلك بغرض ويقصد ألا تُعرف الحقيقة وأن تظل هذه الجرائم بلا عقوبة.

طلب منا وتوسل أن نعلن أنه صادق في نيته بعدما تبين أن العلاقة حقيقية ، وأن المدعو خوان كوراثون هو القائم بالجرائم المذكورة وأنه مرتد وتابع لملّة محمد وعنيد منكر وناقص الاعتراف بذنوبه وحادث في يمينه ومساعد على الشر ومتستر على المرتدين، وعليه فقد جلب على نفسه حكماً بإسقاط عضويته من الكنيسة وفقدان لجميع ممتلكاته منذ اليوم الذي بدأ فيه اقتراح هذه الجرائم ، وتخصيص لخزانة وبيت مال مولانا الملك وحارسة القضائي الذي يتوب عنه، وتقوم العدالة والمحكمة المدنية بتطبيق حكم الإعدام فيه باعترافه بأنه جلب على نفسه وعلى أولاده وأحفاده باقى العقوبات وفقدان الأهلية التي تقرها حقوق وقوانين هذه الممالك وإرشادات وأسلوب محكمة التفتيش أمرين بتطبيقها في شخصه وممتلكاته حتى يكون رادعاً له وعبرة للآخرين، وينفذ ذلك على أكمل وجه تحقيقاً للعدالة. وأدى اليمين القانونية على هذا الاتهام.

و بعدما أحضر أمامنا المدعو خوان كوراثون من السجون السرية حيث يتم احتجازه، وفي أول جلسة لنا معه، بعدما أدى اليمين وفقاً للقانون: قال إنه من مواليد وسكان قرية ديثا المذكورة بأبرشية سيغوينثا، أجبر عمره ما بين الثامنة والعشرين

والثلاثين عاماً، وأنه والآخرين من أبائه وأجداده وباقى أهله كانوا مسيحيين بفضل الله. وبعد سؤاله إذا ما كانوا مسيحيين قدامى أم جدداً ينحدرون من مسلمين، أجاب قائلاً كيف له أن يعرف ذلك، ولم يُستخلص منه أى شيء آخر، ولم يسجن هو ولا أى أحد منهم ولم يحكم على أحدهم بالإعدام ولم يتصلحوا ولم يعاقبوا بأى شكل من قبل محكمة التفتيش، فقط يتذكر أنه سمع أن خاله خوان فادريكي (Juan Fadrique) كان مسجوناً فى محكمة التفتيش هذه وتمت معاقبته بعقوبة التجديف فى السفن الملكية، وأنه سمع أيضاً أن أباه لويس كوراثون وأمه ماريّا دى فادريكي تصالحا مع محكمة التفتيش خلال العفو الذى مُنح للموريسكيين بهذه القرية، وأنه مسيحي معمد ثابت التعميد ويسمع القداس ويعترف بخطاياها أمام القساوسة ويتناول القربان المقدس فى الأوقات التى تأمر بها الكنيسة المقدسة، وبعد سؤاله إذا ما كان يعرف أو يفترض أو يشتبه فى سبب سجنه، قال إنه لا يعرف السبب ولا يتوقعه، وبعد أن تم إنذاره للمرة الأولى، قال إنه لا يتذكر ولا يعرف شيئاً حول تمادييه ضد العقيدة الكاثوليكية. وفى إنذار آخر قمنا به معه، وهو الإنذار الثانى بالنسبة له، استند إلى ما قاله من قبل.

وفى جلسة أخرى معه، قال إنه أراد الاعتراف ببعض الأشياء ليبرئ ساحته، وإنه يظن أن سبب سجنه يرجع إلى أنه ظل عشرة أعوام يصوم فى كل عام شهراً لأن أحد الأشخاص من جنسه قال له إن ذلك أمر واجب، كان يصوم كل النهار نون أن يتناول طعاماً حتى دخول الليل وظهور النجوم، وكانت مدة الصيام ثلاثين يوماً، وهو صيام رمضان ولم يخبره بأنه صيام المسلمين ولا أن ذلك بقصد الحفاظ على ملة محمد، لكن أخبره بوجوب هذا الصوم. وعندما سئل أجاب قائلاً إنه لم يتوضأ ولم يُصل أى صلاة ولم يكن يعرف صلاة ملة محمد ولم يمارس أية شعيرة أخرى لهذه الملة. وعندما سئل عن القصد أو الغاية من صيامه الذى اعترف به، أجاب قائلاً إنه قام به لظنه أن الصوم كافٍ لخلاص روحه، فهكذا أخبره الشخص الذى علمه الصيام. وعند سؤاله أجاب قائلاً إن هذا الصوم من وجهة نظره هو صوم ملة محمد، وأنه فى الوقت الذى صام فيه أدرك أنه صوم هذه الملة وأنه صام حفاظاً على هذه الملة والتزاماً بها، وهو ما يعنى أنه كان يعرف أنه مخالف لعقيدتنا الكاثوليكية المقدسة، وأنه مارس هذا الصوم حال كونه مسيحياً ضالاً، وأنه يطلب الرحمة. وعند سؤاله أجاب قائلاً إنه فى الوقت الذى بدأ فيه

هذا الصوم منذ عشر سنوات أكثر أو أقل بقليل ترك عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة وتحول إلى ملة محمد المذكورة وكان يظن أنه سينجو بها ، ومع ذلك كان يعلم أنها تخالف عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة ، ويطلب الرق بـه ، وأنه ظل في هذه الملة وواظب عليها مدة سبع سنوات ، وأنه تركها منذ ثلاث سنوات ورجع إلى العقيدة المسيحية وهجر هذه الملة لأنه أدرك أنه يسير في طريق الضلال بون أن ينبيه أحد إلى ذلك ، وأنه كان يعترف أمام القسيس كل هذه السنوات لكنه لم يعترف بأنه مسلم وأنه تحول إلى ملة محمد وأنه فعل ذلك لأن الشيطان خدعه ، وعندما قيل له بإلحاح لماذا اعترف وسكت عن ذنوب خطيرة ؟ قال إن الشيطان خدعه وأنه كان خلال الأعوام الثلاثة الأخيرة مسيحياً صادقاً معتقداً بشدة في أنه سينجو في عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة ، التي يريد أن يحيا ويموت عليها . وفي مجلس آخر كان لنا معه قال إنه ليس هناك شيء آخر يقوله أكثر مما اعترف به ، وإن كان أهان الله في شيء فليرسل إليه ناراً تطهره من خطاياها . وفي جلسة التنبيه الثالثة استند إلى كل ما قاله ، وبعد صدور التهمة على المدعو خوان كوراثون ، أقسم اليمين القانوني بأنه سيجيب بالحق على كل ما يرد فيها وقال إنه مسيحي معمد وثابت التعميد كما قال ، وأنه لم يأكل الخنزير أبداً ولم يشرب الخمر طيلة حياته ، وسبب ذلك أنه لم يعتقد على أكل الخنزير ولا شرب الخمر وليس بسبب شعيرة أخرى أو بسبب أى التزام . وأن ما قيل عن الكتاب الذي وضعوه له في ظهره تحت المعطف الذي كان يلبسه وأنه وضعه بعد ذلك في بردة وذهب به إلى بلد الوليد هو كلام حقيقي ، لكن الشخص الذي كان يحمله لم يقل أبداً إنه مسلم ولم يصرح بذلك ولم يقل بأنه يشفى بهذا الكتاب أى نوع من الأمراض ولا أنه ذاهب لعلاج الشخص الذي يتحدثون عنه ، وأن إلقاء اللحم في الماء حقيقي لكنه لم يفعل ذلك لأنه شعيرة لكن كى ينظفه من الأشياء العالقة به ، وكذلك أيضاً حقيقي أن آباءه وأجداده كانوا من نسل المسلمين . وعند سؤاله إذا ما كانوا من نسل المسلمين فلماذا أراد إخفاء ذلك في أول جلسة عقدت له ، قال إنه يجب أن يُنظر إلى قصده ، متظاهراً بالجهل ، وأنه أنكر بقية ما يحتوى عليه هذا الاتهام . أمرنا بإعطائه نسخة من محضر الاتهام وتصريحاً حتى يتسنى له استشارة أحد محاميين محكمة التفتيش هذه في قضيته ، وحسبما يرى يدافع بما رآه مناسباً . وبعد ما قام المحامي بالدفاع

استنتج من المادة أن القانون فى صالحه ، وأرسلنا نسخة من المادة إلى النائب العام الذى أثبت ما قاله وقبل اعترافات المدعو خوان كوراثون، وانتهى إلى إثبات التهمة، ويعد نظرنا ننهى القضية ونستقبل الطرفين لإثبات حججهما ويتم إخبارهما بذلك، وطلب النائب العام أن يُعرض الشهود وفقاً للقانون، ويعد إقرار الشهود، أمرنا بإعلان مواقفهم طبقاً لأسلوب محكمة التفتيش، ويعد أن أجاب المدعو خوان كوراثون بعد القسم على هؤلاء الشهود، استند إلى ما قاله، وسنرسل نسخة من رده ونسخة من اعترافات الشهود مع تصريح إلى محاميه حتى يستشيريه فى الأمر. وعندما قام بذلك وبموافقته ورأيه برهن على إنصافه وتبرئته ، وعليه فالقضية منتهية. بعد ذلك، بعد أن عاتبناه برأفة ، ويعد أن تمت الإجراءات القانونية الثلاثة التى يجب أن تتم وفقاً للقانون، قال إنه اغتسل للوضوء والصلاة، وعندما سئل كيف كان يتوضأ، قال إنه كان يتعرى تماماً وكان يغسل يديه أولاً قائلاً: أغسل يديّ حتى ينجيها الله من نار جهنم، ثم الغم قائلاً فلينع الله عليه بتذوق الأشياء الطيبة فى الجنة، ثم القدمين حتى يوفقهما الله فى اجتياز جسر الصراط وأن يجعله سهلاً مستوياً، ثم العورات كي ينجيها الله من نار جهنم ، وكان يقول نفس الشيء عند غسل باقى أعضاء الجسم، ثم يجفف نفسه ويرتدى قميصاً نظيفاً، ولقد كان مضطراً عندما قال إنه كان يؤدى الصلاة ؛ حيث إنه لم يكن يعرف كيف يؤديها ولو كان يعرف ذلك لقاله، وأنه كان يتوضأ عندما كان يصوم رمضان لمدة ثمانية أو خمسة أيام، يعنى أنه ظل على هذا الأمر سبعة أعوام التى اعترف بها، وأن الذى علمه الوضوء هو نفس الشخص الذى علمه الصوم ، ولقد صام التزاماً بملة محمد المذكورة مؤمناً أن نجاته تتحقق فيها، على الرغم من علمه أنها تخالف العقيدة الكاثوليكية ، وأن ذلك حقيقى واعترف بأنه سافر إلى قلعة هود فى صحبة بعض المسلمين من أهالى ديثا، وكان ذلك فى وقت صيام رمضان فصاموا الثلاثة أيام التى استغرقها السفر دون أن يتناولوا طعاماً أو شرباً فى كل النهار ، واعترف جميعهم بأن صيامهم كان بغرض الحفاظ على ملة محمد، وبعد سؤاله هل كان يتسحر فى هذه الأيام أجاب قائلاً إنه لم يكن يدرى ما السحور ، لكنهم قبل شروق الشمس كانوا يأكلون ما توفر لديهم وظلوا على ذلك طوال المدة التى صاموها، وعندما قيل له : لماذا لم تعترف بذلك من قبل ؟ أجاب بأن الشيطان أوقع به فى شراكه. وبعد الانتهاء من القضية تماماً مما يمكن من الرؤية وإصدار حكم، وبعد الاتفاق والمداولة مع أهل الخبرة والعلم العدول...

نحكم ونقر ونعلن، طبقاً للمواد القضائية ونظراً لقيمة هذا المحضر الذى قام فيه النائب العام بإثبات اتهامه ودعوته سواء عن طريق الشهود أو باعتراف المدعو خوان كوراثون أن تهمته ثابتة ، وعليه فمن الواجب أن نعلن أن المدعو خوان كوراثون ملحد ومرتد ومسلم ومساعد على الشر ومتستر على الملحدين وأنه تحول إلى ملة محمد ... لاعتقاده بنجاته فيها ، وعليه فقد جلب على نفسه حكماً بإسقاط العضوية من الكنيسة وسقط تحت طائلة كل العقوبات وفقد أهليته، التى يسقط فيها الملحدون وجلبونها على أنفسهم ويرتكبون هذه الجرائم فى حق المسيحية، مع مصادرة وفقدان جميع ممتلكاته التى تخصص لخزانة وبيت مال جلالة الملك وإلى من ينوب عنه منذ اليوم الذى بدأ فيه بارتكاب هذه الجرائم التى نحتفظ باعترافه بها حيث يمكننا الحكم عليه بالعقوبات القانونية المقررة ضد هذه الأعمال الإلحادية، لكن نظراً لأن المدعو خوان كوراثون أظهر لنا فى الاعترافات علامات ندم وتوبة راجياً الغفران من الله ربنا عن ذنوبه ويرجو منا عقاباً رحيماً مؤكداً أنه من الآن فصاعداً سيحيا وسيموت على عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة ، وأنه مستعد لتقبل أى عقوبة تصدر منا ضده ، وأنه سيقطع عن هذه الخطايا وسيتمثل لباقي ما أمرناه به، و على اعتبار أن الله لا يريد الموت للمذنب بل الإقلاع عن الذنوب والحياة، فإذا كان الأمر هكذا فعلى المدعو خوان كوراثون أن يتحول إلى عقيدتنا الكاثوليكية المقدسة بقلب صافٍ وإيمان ليس ظاهرياً وأن يعترف إجمالاً بالحقيقة ولا يخفى عن نفسه ولا عن أى شخص آخر حياً كان أم ميتاً أى شىء، و رغبة فى استخدام الرأفة معه فنقبل بتصالحه مع محكمة التفتيش ونأمر - عقاباً له على ما فعله - أن يخرج اليوم - وهو يوم النطق بهذا الحكم - إلى كنيسة سان بطرس بهذه المدينة، مع باقى المحكوم عليهم عارى الجسد بلا إزار ولا عمامة وعليه زى السجن الأصفر ذى الصليبين الملونين وفى يده شمعة ويُقرأ عليه حكمنا هذا وهناك على الملا يُقرُّ بذنوبه التى اعترف بها أمامنا ، وبعد هذا الإقرار أمرنا بتبرئة المدعو خوان كوراثون من أى حكم يتعلق بإسقاط عضويته من الكنيسة الذى وقع فيه وجلبه على نفسه بسبب ما ورد ذكره أعلاه، ونجمع شمله ونضمه إلى رعية الكنيسة الكاثوليكية المقدسة واتحادها ، ونسمح له بتناول القربان المقدس الذى يقوم به المسيحيون الكاثوليك

الأوفياء بهذه الكنيسة ، وحكمنا عليه بالسجن المؤبد وارتداء زى ثابت إلى الأبد ، وأن يصون زنزانتة بسجن هذه المدينة (و تحفظ ملابسه فى حجز هذا السجن) وأن يخدم فى التجديف بسفن جلالة الملك بدون أجر خلال الثلاث سنوات الأولى، وعندما يُسلم فى السفن ينزع عنه زى العقوبة على سطح الماء ويرسل لسماع القديس الأكبر ، وفى ذلك اليوم يظل فى هذه الكنيسة فى هيئة معاقب حسبما ورد وفى يده شمعة مشتعلة ، ولا يهان إلا من الرهبان القديسين حتى يتناول القسيس القربان المقدس عند إقامة القديس وبعد انتهاء القديس يقدم الشمعة إلى القسيس، وعليه أن يذهب مع باقى المحكوم عليهم كل أيام الأحاد والأعياد الدينية لسماع القديس الأكبر والخطب الدينية التى تعقدها كنيسة هذه المدينة ، وأن يذهب أيام السبت فى أعياد القديسين إلى كنيسة السيدة ماريلا دى لا بوينتى (Nuestra Señora de la Puente) حيث يصلى خمس مرات راكمياً ، وبورع شديد ، الصلاة الربانية مع الصلاة على مريم وصلاة الإيمان ، وأن يعترف فى أعياد الفصح الثلاثة من كل عام ما بقى من عمره، وأن يستلم القربان المقدس ويقوم به على خير وجه. ويُعلن أن المدعو خوان كوراثون فاقد الأهلية ونُفقه الأهلية حتى لا يتمكن من الحصول على مناصب رفيعة ومنافع ولا وظائف كنيسة أو دنيوية عامة أو شرفية ، ولا يرتدى ذهباً ولا فضة ولا لؤلؤاً ولا أحجاراً كريمة ولا حريراً ولا صوفاً ولا الجوخ الناعم ، ولا يركب الخيل ولا يحمل السلاح ولا يمارس ولا يستخدم الأشياء الأخرى التى – طبقاً للقانون العام بهذه الممالك وحسب إرشادات محكمة التفتيش – تحظر على أمثاله من فاقدى الأهلية. وعليه نأمر بأن تنفذ العقوبة هكذا وهى عقوبة من يصير على الخطأ ويسقط فى الإلحاد للمرة الثانية . وهذا هو حكمنا النهائى الذى حكمنا به، وهو الذى ننطق به ونأمر بكتابته عنهم.

٣ - ملخص ومقتطفات من محضر ديفغو دياث (Diego Diaz)

من مواليد الكامبو دي كالاترابا (El Campo de Calatrava)

ومن سكان بيلمونتي عام ١٦٣٣ (*)

مثل ديفغو دياث أمام محكمة كوينكا بعد أن اتهمه كل من خادمته القديمة وأنطونيو مالو (Antoño Malo) وزوجته وشاهد رابع بما يلي:

- عدم إضافة لحم الخنزير أو دهنه إلى طعامه، بل كان يبلع بالزيت؛
 - يتناول اللحم في صوم الأربعين وفي أيام الجمع دون أن تقتضى صحتهم ذلك؛
 - عدم الذهاب إلى القديس وعدم تعليم أبنائه الصلوات؛
 - يفتسل ويغير ثوبه أيام الجمع وينام وهو عريان؛
 - يستضيف في فذقه ناقلی بضائع موريسكيين من وادي الريكوتي (El Ricote).
- وتعلم هذه الشاهدة أن المدعو ديفغو دياث كان يستضيف في بيته موريسكيين كثيرين من وادي الريكوتي ، ودخل هو وزوجته في حجرته مع باقى الموريسكيين وتكلموا العربية التى لم تفهمها هذه الشاهدة وأغلقوا عليهم باب الحجرة ما يزيد عن ثلاث أو أربع ساعات.

سئل ديفغو دياث أمام المحكمة إذا ما كان له أعداء، فذكر خادمة قديمة كانت عنده ولقد صرفها من الخدمة لأنها كانت تسكر، وأنطونيو مالو وزوجته، أصحاب فندق مثله ومنافسين له. يدفع عن نفسه التهم (فيقول، على سبيل المثال، إنه لم يكن يتكلم العربية مع من كان يستضيفهم في بيته، بل كان يتحدث اللغة الفالانسية، إذ إنه عاش فترة طويلة في تلك البلاد وكان يتكلم لغتها وله أصدقاء هناك) وخلال عدة جلسات عقدت معه قص ما وقع له في حياته.

نشأ ديفغو دياث فى دايمييل (Daimiel) بقرى كالاترابا الخمس. (ينتهى نسبه إلى الموريسكيين القدامى الذين أقاموا بقشتالة ما يربو على ثلاثمائة سنة حيث قدموا على قشتالة لخدمة ملوكها، وبعد طرد الغرناطيين أرادوا طردهم وبالفعل طردوهم، ثم عادوا وعاشوا واستقروا بتلك القرى) .

عند الطرد كان ديفغو يبلغ من العمر سبعة عشر عاماً، وحتى هذا الحين كان يعمل فلاحاً. "ثم خرج، عند الطرد فى ١٦٠٩، من مملكة قشتالة ودخل مملكة فرنسا فى بايونا (Bayona) وسان خوان دى لوث (San Juan de Luz) . أقام هناك حوالى خمسة عشر يوماً مع كثيرين مطلوب طردهم." عاد ديفغو من فرنسا إلى دايمييل، لكنهم قبضوا عليه هناك ، وبعد أن تم احتجازه شهرين، حملوه مع موريسكيين آخرين إلى قرطاجنة (Cartagena) حيث أركبوهم سفناً اتجهت إلى الجزائر. يحكى ديفغو عن إقامته بهذه المدينة ويعترف بأنه مختون.

"أنزلوهم بالقرب من الجزائر وقدم أترك هذه المدينة وحملوهم إليها وزجوا بهم فى الترسانات ، وهى مؤسسات ملكية كبيرة حيث توجد الأسلحة وقذائف المدفعية ، وكشفوا على كل الذكور هناك وختنوهم." قام الحلاقون بختنهم واعتنوا بتطبيبهم وتمريضهم ، ثم أنعم عليهم الأتراك بطعام فاخر، "وضع الطعام الذى أنعموا به عليهم على الأرض على حصيرة من الأسفل وضعت عليها بعض المفارش". بعد ذلك مباشرة، صنعوا له "رداءً إسلامياً" من معطف كان يرتديه.

ذهب ديفغو "للعمل فى السفن واستخراج حجارة لبناء رصيف فى الميناء". كانوا يدفعون له ريالاً ونصف ، وكان يسير فى صحبة موريسكيين من طليطلة ومن مملكة غرناطة وأيضاً مع مسيحيين. ذات مرة اعترف لقسيس أسير بخطاياهم متظاهراً بأنهما يلعبان الورق بقصد المواراة. ولقد ظل على دين المسيحيين دون أن يخبر أحداً بذلك ، ولم يدخل أكثر من مرة واحدة إلى الجامع الكبير بالجزائر، فى وقت غير وقت الصلاة، إذ أنه كان يشعر بفضول كى يرى كيف هو الجامع.

يحكى الأشياء التى صدمته من عادات الأتراك وكيف أن تلك العادات نزعته منه الرغبة فى الانتساب إلى دين محمد لو أنه فكر فى ذلك ذات مرة. يقول إنهم يفعلون كل

شيء على العكس من المسيحيين: يرفعون رداً لهم عندما يتبولون وينزلون سراويلهم مثل النساء، "يمشون في نعال بلا عروة وتبدو كل الأشياء على العكس من إسبانيا، وتسير النساء مستترات الوجه حيث لا يمكن رؤيتهن"، يأكلون وهم جلوس على الأرض ... لكن ما يصدمه بشدة، على وجه الخصوص، هو أنهم "يشترون غلماناً صقالية لكى يوطوا بهم، فلك أن تتخيل يا سيادة القاضى هذا الفحش"، "يوجد فى الجزائر أكثر من ستة آلاف غرناطى مسيحي لكن موريسكى أراغون وفالنسيا لم يكونوا مسيحيين أبداً؛ ولو أن أحد الغرناطيين بالجزائر عنده ولد فإنه لا يأمن أن يتركه بمفرده حتى يبلغ عشرين عاماً خوفاً من أن ينتزعه منه مسلمو الجزائر ويفعلوا معه الفحش الذى ورد ذكره"

وبعد بضعة أشهر فى الجزائر، ركب ديبغو فى سفينة صيادين، بينهم جمع غفير من موريسكى أراغون، وذات يوم عندما رأى سواحل إسبانيا قريبة ألقى بنفسه فى الماء ووصل إلى طرطوش (Tortosa) سابحاً. ومن هناك انتقل إلى سرقسطة وسار إلى فرنسا للبحث عن والده أو أحد إخوته. لم يعثر على أى أحد (بعضهم مات والبعض الآخر عاد إلى إسبانيا) ذهب حتى أبينيون (Aviñón) وعاد إلى إسبانيا. عاش فى فالنسيا لفترة، حيث تعلم مهنة الجزارة، التى مارسها بعد ذلك فى أورويا (Orihuela) ومانثارس (Manzanares) وموتا ديل كويربو وييلمونتي التى كان يوجد بها فندقه عندما تم القبض عليه.

يقول فى دفاعه إنه لو لم يكن مسيحياً مخلصاً ما كان قد رجع إلى إسبانيا مرتين بعد أن تم طرده منها، "و أنه لو أراد الحفاظ على ملة محمد لظل فى الجزائر حيث إنها بلاد تتوفر فيها كل الأشياء".

النقطة الأساسية التى تمت مناقشتها على مدار المحضر هى : هل كان الختان إرادياً أم لا ؟ وحتى فى حالة لو كان بالإكراه؛ فهذا يقتضى أنه ارتد، فلقد كان بوسعه أن يختار الموت. من جانب آخر، لا يعتقد قضاة محكمة التفتيش أن المسلمين يكرهون أحداً على اعتناق عقيدتهم ولا يفرضون الختان بطريقة فيها إكراه.

قال ممثل الادعاء : يبدو لي - بعد النظر في محضر ديفو دياث - أن المحضر لم يكتمل بصفة نهائية. لعدم أخذ شهادة ثلاثة من الشهود الجوهريين ألا وهم أنطونيو مالو وماريا دي لاغونا، زوجته، ويقول مفوض محكمة التفتيش إنهما لن يحضرا للشهادة حيث لا يعلم لهما مكان ، ويكفى استجواب شخص واحد فقط معتبر الأهلية في بيلمونتى، فلا أحد يعرف عنهما أكثر من كونهما أصحاب فندق، ويعمل الشخص المستجوب محامياً وقاضياً مختصاً بالجنايات فى الأرياف؛ يجب أن يستعلم عن أصحاب الفنادق الآخرين وعن جيران وأصدقاء الشاهدين الغائبين ، فليس من المعقول أن اثنين متزوجين اختفيا تماماً.

(يجرى نفس الشيء مع ماريا إيرنانديث، الشاهد الثالث، فلقد كانت على علاقة بالشاهدين السابقين وتعمل لديهما)

و عندما يتم استجواب هؤلاء الشهود ، أقول - على افتراض حقيقة أن هذا المتهم من جنس المسلمين وينحدر من نسل أناس يعتقد أنهم ظلوا محافظين بوجه عام على ملة محمد ولهذا تم طردهم من إسبانيا- يوجد ضده خمسة شهود يقولون بأنهم رأوه يأكل لحماً فى صوم الأربعين وفى أيام أخرى محظورة وبخاصة فى صوم أربعين عام ١٦٢٢ ، حيث كان يأكل اللحم مع سمك انتونة والجبن وأشياء أخرى ضارة بالصحة.

بغرض إبطال هذه التهمة قال كثير من الشهود الذين طلبهم ديفو دياث للشهادة إنه إذا كان يأكل اللحم فذلك يرجع إلى وعكات صحية ألمت به وكان يأكلها بتصريح من الطبيب، لكن بما أن أقوال الشهود انحصرت فى أن سبب الأكل صحى فإن لم يقل الطبيب بأن ذلك هو السبب وأنه رخص له به، فلا أهمية لشهادة ألف شاهد يقولون بذلك. يقول الدكتور بأنكيت (Vázquez) الطبيب ، إنه أعطاه تصريحاً فى بعض الأحيان كى يأكل اللحم؛ لكنه قال بنفسه فى المحضر أمام القاضى الكنسى ، وبعد ذلك أمام مفوض محكمة التفتيش ، إنه لم يعطه تصريحاً فى صوم أربعين عام ١٦٢٢ وأن التصريح الذى أعطاه له فى بعض الأحيان لا يعفيه إلى الأبد. وجرح ديفو دياث اثنين من الشهود الأربعة ووصفهم بأنهم أعداء له وهم أنطونيو مالو وزوجته،

ويمكن تصديق العداء حيث إن كل واحد منهما صاحب فندق وجار للأخر؛ وفي الأوساط الوضيعة يحدث ذلك شعوراً ورغبة في طرد الآخر من المكان. ولم يثبت لدى باقي أسباب التجريح الذى يطعن به الشهود الأربعة بأنهم لصوص سكيرون، على الرغم من أن الشهود يقولون بوجه عام إنهم لصوص، لكن لم يروهم سكارى حيث يجب أن يظهر عليهم ذلك، فالسكر يُعرف من التصرفات ولا يُرى بالعين، أما عن قضايا الاعتقاد فلا يقبل أى تجريح آخر ضد الشهود، بل يقبل فقط الطعن الذى يقضى بالعداوة.

ثمة اتهام آخر وهو عدم سماع قداس فى الأعياد الدينية، وتُرفض هذه التهمة لعدم ثبوتها لدينا، فلا يوجد إلا شاهد واحد فقط يقول بذلك، وكلامه ليس قاطعاً، بل هناك من يقول من مجموع الشهود إنه رآه يسمع القداس وثمة عدد كبير من الشهود الذين طلبهم للشهادة يقولون بذلك.

هناك اتهام آخر وهو عدم أكل لحم الخنزير، عن هذا الأمر تقول خادمة كانت تعمل معه منذ سبعة أشهر إنها لم تراه يأكل أو يضيف إلى طعامه لحم خنزير، على الرغم من ذلك فلو كان هناك شاهد آخر تثبتت التهمة ولعدّ دليلاً قاطعاً إذ أنه من سلالة المسلمين، لكن لا يوجد إلا شاهد واحد كما ذكرت ولم تثبت لدى هذه التهمة ولا علاقة لذلك بقضية تجريحها بالسكر، إلا أنه فى طريقة إدلائها بالشهادة تبدو وهى تتكلم ببعض الانفعال ضدّهما، ولأنها تقول إنها لم ترهما أبداً يُعلّمان أبناءهما الصلوات لكن تم التحقق من أن بنتاً لهما عمرها ستة أعوام تعرف الصلوات، ومن المعتقد أن أبويها علّماها إياها، أيضاً هناك الكثير من الشهود الذين طلبهم للشهادة يقولون بأنهم رأوه يأكل لحم خنزير؛ وهكذا لا تثبت لدى هذه التهمة.

اتهام آخر يبدو لأول وهلة أنه اتهام ثابت ألا وهو ارتداؤه هو وأهل بيته أفضل الثياب وأنظفها أيام الجمع، لكن على اعتبار أن هذا الرجل يعمل جزاراً فإن يوم الجمعة هو يوم عطلته الذى يرتدى فيه الثياب النظيفة. فقط يظل هناك شك واحد، لا يتعلق بتغيير ثيابه أيام الجمع، بل بالآخرين من أهل بيته، لكن لا يشهد بذلك إلا شاهد واحد فقط وهى الخادمة المذكورة آنفاً.

إن الاتهام الوحيد القوي ضده هو ما اعترف به، فبعد اطلاق الخبراء تم التحقق من أنه مُخْتَن ، والختان هو الشعيرة الأساسية عند المسلمين ، وأنهم ختنوه في الجزائر عندما وصل إلى هناك مع موريكيين آخرين عند الطرد ، وعلى الرغم من أنه يقول إن ختانه تم ضد إرادته إلا أنه من الواضح أن الأمر عكس ذلك، حيث إن المسلمين لا يُكرهون أحداً على اعتناق دينهم ولا يختنون من لا يقبل ذلك بالإكراه. وهكذا ليس لدى شك أنه هو وباقي المختونين ارتدوا عن دين يسوع أو قالوا بأنهم لم يكونوا مسيحيين أبداً ، ويقال في ارتدائه لزي المسلمين ما قيل عن الختان. وتعتقد ملة محمد في التردد على المساجد، ويقولون إن المسلمين لا يسمحون لأصحاب أى عقيدة أخرى بالدخول إليها، ولقد اعترف أنه دخل مسجداً في احتفال عظيم. واعترف أيضاً أنهم صنعوا له ثوباً إسلامياً من معطف كان يرتديه ، وعلى الرغم من أنه يوحى بأن ذلك حدث رغماً عنه إلا أنه لا يعتقد في ذلك بأى شكل ، وثبتت رده لأنه تاب من هذا الأمر، أو أن الأكثر تأكيداً هو اعتقاده هو والعامّة أن الذهاب إلى روما لمغفرة الذنوب يعفى من العقوبة فاتجه إلى روما وعند وصوله إلى أبنيون - التي كان بها وفد كنسى يقبل الاعتراف - واعترف هناك وغفروا له عرفياً ، وقدم شهادة عن هذا الأمر من القسيس الذي اعترف إليه بتاريخ ١٢/٧/١٦١٨ ، كل ذلك يدل على أن هذا إن كان كاثوليكيّاً لوقت معين فإنه ارتد عندما كان في الجزائر.

يلاحظ أن الشهود الذين قدمهم أو عينهم للشهادة يتكلمون في صالحه، على الرغم من أنهم لا يقولون شيئاً يزيل الشك أو يقلله، فهم يتكلمون بجرأة وانفعال في صالحه لدرجة أن أحدهم قال إنه رآه لمرات عديدة يخصص ساعات لتعليم أولاده الصلوات على الرغم من أنه رجل لا يعرف القراءة. يقول آخرون إنهم رأوه يرتدى أثواباً نظيفة أيام الاحاد وإنهم رأوه وقد ارتداها لتوه، على الرغم من أنه شيء لو لم يره الخدام فلن ينتبه أحد إليه، و من مجموع الشهود قال طبيب جراح إن هؤلاء لم يخبروه بأن بهم أى علل صحية ولا يعرف أن بهم عللاً كى يأكلوا اللحم.

و يقول شاهد قدموه هم أن العلل التي بهم واضحة، حيث إنه رآها ، ولذلك يمكنه أكل اللحم وضميره مستريح، وأنه في أحيان أخرى تم جلد هذين الشاهدين مانتى جلدة، جلدوا هذا الطبيب الجراح والشاهد الذي قال إنه رآه يخصص بعض الساعات ... (و يوجد شهود آخرين يقولون أشياء أخرى) غير متوافقة وفيها جرأة مثل هذه.

ما يقولونه فى صالحه هو أنه يتصدق كثيراً ويفعل أشياء تدل على أنه رجل صالح ، وهى أشياء يعتبرها المسلمون والملاحدون واليهود أعمالاً صالحة. لكن هناك نوع من الصدقة خاص بالمسيحيين، يقول بعض الشهود إنه يتصدق بتوزيع مأكولات ونقود على القديس، وهذا ليس إلا من باب التظاهر لأنه أقطع عن هذا الأمر فى الجزائر، فضلاً عن ذلك يبدو لى أنه يجب وضعه تحت طائلة التعذيب وأطلب بذلك تصريحاً .

ألونصو دى بايخو

كذلك أيضاً أقول بأن الاعتراف بالخطايا الذى يقول بأنه أدلى به فى أبينون كان يعد سبعة أو ثمانية أشهر من خروجه من الجزائر، وإذا ما كان اختن وأقر بملة محمد خوفاً، لم يكن لينتظر وقتاً طويلاً للاعتراف بخطاياہ والتوبة منها .

فى العشرين من شهر ديسمبر عام ألف وستمائة وثلاثة وثلاثين، فى مجلس محكمة التفتيش بمدينة كوينكا وبحضور السادة قضاة محكمة التفتيش السيد سيسيتيان دى فرياس (Sebastián de Frias) والسيد إنريكي دى بيرالتا إى كارديناس (Enrique de Piralta y Cardenas) والسيد رومان رودريغيث دى مونروى (Roman Rodriguez de Monrroy) أمروا بإحضار دييغو دياث من سجنه إلى مجلس المحكمة، ويعد أن تم إحضاره أخطروه بما أبرموه فى قضيتہ ، وعليه أن يعترف لتبرئة ساحته ووفاء باليمين الذى عقده على نفسه، دون أن يلحق ذلك ضرراً بقضيته. قال بأنه ليس هناك أكثر مما قال.

سئل أنه اعترف بختانه مع موريسكيين آخرين من إسبانيا بعد وصوله إلى الجزائر، وأنه لم يسمح بهذا الفعل عن طواعية لأنه ظل دائماً على مسيحيته ولكى لا يفتضح أمره اعترف بخطاياہ أمام قسيس أسير، لهذا عليه أن يخبرنا فى أى مكان تم هذا الاعتراف؟ وما الذى اعترف به للقسيس وهل اعترف له بخطيئة الختان على وجه الخصوص؟.

قال إنه لا يتذكر بأى شكل الوقت أو العام الذى حدث فيه الطرد، إلا أنه يعتقد أن ذلك حدث بعد مرور عامين من خروج الموريسكيين الغرناطينيين من إسبانيا.

أخذه إلى بيوبيا (Veobia) في المرة الأولى وظل وقتاً قصيراً في سان خوان دي لوث على الرغم من أنه لا يتذكر طول المدة، ومن هناك عاد إلى إسبانيا وقبضوا عليه في بيا دي أورو مع فرانثيسكو مورينو (Francisco Moreno)، وهو من مواليد دايمييل وميت حالياً، واعتقلهما قاضي لا ييمينتا (La Pimienta) وسلمهما إلى القضاء المدني وتم احتجازهما ثلاثة أشهر وبعدها سلموهما مرة أخرى إلى السلطات في بيوبيا ... ومن هناك ذهب إلى سان خوان دي لوث حيث يوجد والده وظل هناك حوالي ستة أشهر ، وبعد هذه الفترة الزمنية عاد إلى إسبانيا وقدم إلى مدريد وعاد إلى دايمييل وكان على اتصال بمخبر محكمة التفتيش الذي يدعى أوروثكو (Orozco) وظل معه حوالي ثمانية أو عشرة شهور ، واعتقله قاضي المحكمة ماديرا (Madera) في القرية المذكورة مع آخرين كثيرين كانوا مساجين عنده وأعادهم إلى قرطاجنة حيث ظلوا هناك عدة أيام حتى أحضر القاضي كابريرا مجموعة أخرى من المورييسكيين ووضعهم مع الذين اعتقلهم القاضي ماديرا في سفينة وأجبروهم على النزول في شاطئ سورخيل (Sorjel) الذي يبعد ثلاثة أو أربعة فراسخ من الجزائر. وبدأ الجميع في المسير نحو الجزائر، وبعد أن قطعوا نصف فرسخ من الطريق، قدم أكثر من مائة شخص من قوة العسكر من الجزائر ومن القرى المجاورة وحملوا من لم يستطع المشي على الأقدام على خيول قوية ومن خلفهم النساء الثلاثي طردن من إسبانيا وبعد مرور يومين أو ثلاثة ختنوهم، واعترف أنه كان هناك رجال من الجزائر يسكنون بالرجل من ذراعيه ودون أن يتفوهوا بكلمة كانوا يجعلونه يخلع سرواله ويختنوه. وأنه لا يعرف ما حدث مع القسيس أو رجل الدين، فعندما كانا يلعبان الورق اعترف إليه بأنه يشق عليه وجوده هناك وأنهم قاموا بختانه.

قال يبدو له أن ذلك الاعتراف قد حدث بعد شهرين أو ثلاثة من الختان، لأن بعض المسلمين الغرناطيين ممن كانوا يصنعون المقاعد، ولا يعرف أسماعهم، قالوا له إنه كان يوجد رجل دين مسيحي أسير اعترفوا له بخطاياهم وإذا ما أراد الاعتراف فسيصل بعضهم ببعض بما أنهم مسيحيون وسيكونون هناك بالقرب منه عندما يعترف.

طلب منه أن يعترف بالوقت الذي قضاه في الجزائر بين اعترافه وبين خروجه منها . وما هو المكان الذي رحل منه وفي أي إقليم ؟ قال إن نفس رجل الدين الذي اعترف

أمامه نصحه إن كان يعرف العربية أن يذهب إلى وهران ويتجه من هناك إلى إسبانيا، وإلا فليصحب بعض الموريسكيين الأراغونيين القباطنة الذين يخرجون في السفن الكبيرة للسرقة والأمور أخرى. وهكذا سنحت له الفرصة والتحق بسفينة قبطان من موريسكي أراغون وقطالونيا وألقى بنفسه في الماء وذهب إلى هذه القرية ، ومن هناك ذهب إلى سرقسطة حيث ظل مريضاً في المستشفى واعترف للقسيس بخطاياہ قبل دخوله إليها. ومن هناك ذهب إلى فرنسا، إلى سان خوان دي لوث، بحثاً عن والده وإخوته، و علم كيف أن البعض قد مات وأن الباقين قدموا إلى إسبانيا، و من هناك ذهب إلى أبنيون بفرنسا حيث اعترف بخطاياہ للقسيس.

سئل بأن يذكر من الذي نصحه بالذهاب إلى أبنيون بفرنسا وأخبره أن هناك من يمكنه أن يغفرله مثل هذه الأمور.

قال إنه هو الذي اقترح على نفسه الذهاب إلى روما للاعتراف بخطاياہ، وعند مروره بأبنيون تقابل مع اثنين من رجال الدين الفرنسيين قبل أن يصل إلى المدينة وقال لهما إنه متوجه إلى روما لأنه اقترف بعض الخطايا التي لم يعترف بها على الوجه الأكمل، فأجاباه أن هناك أسقفًا وقاصداً رسولياً يستطيعان غفران خطاياہ التي لم يعترف بها ، وأعطياه عباءة للدخول عليهما وظل هناك بعض الأيام وذهب لرؤية الأسقف والقاصد الرسولي ولم يفهما منه أى كلمة ، وهكذا أرسلاه إلى الراهبان عسى أن يكون بينهم من يفهم لغته وأرسله هؤلاء إلى راهب بترياني (؟) [هكذا] كان قد مكث في طليطلة ثلاثة عشر عاماً وقام هذا الراهب بأخذ اعترافه وغفر له، ومن هناك اتجه إلى فرنسا وتقدم نحو بيربنيان (Perpiñan) و خيرونا (Girona) ومن طريق قريب من سرقسطة، قَدِمَ على فالنسيا وأليكانتى وإلباتيرا (Elbatera) حيث عمل مع جزار وتعلم المهنة ، وأن ما قاله واعترف به حقيقى... (يطلب ممثل الادعاء حينئذ أن يمثل السيد بيرناردينو ميدرانو (Bernardino Medrano) من سكان المدينة والذي كان مأسوراً في الجزائر، أمام المحكمة ويُسأل عن حقيقة أنهم يكرهون الموريسكيين الذين يصلون إلى المدينة على الختان واعتناق الدين الإسلامى وارتداء ملابس المسلمين).

فى محكمة التفتيش بمدينة كوينكا، فى العاشر من شهر يناير من عام ألف وستمائة وأربعة وثلاثين، أمر قاضى محكمة التفتيش ، السيد سيستيان دى فريناس المتواجد فى جلسة الحكم الصباحية والذى حضر بمفرده، بدخول رجل قال بعد أن قبلت منه اليمين القانونية وتعهد فيها أن يقول الحقيقة ويكتم السر أنه يدعى : السيد برناردينو دى ميدرانو، شريف من سكان ومواليد هذه المدينة ويبلغ من العمر زهاء سبعة وأربعين عاماً.

سُئِلَ أن يبين إذا كان رأى فى الوقت الذى كان فيه أسيراً فى الجزائر أن المسلمين يختنون بعض الناس ممن ذهبوا من هنا دون أن يطلبوا منهم ذلك كى يحولهم مسلمين أو يكرهوهم على اعتناق مظاهر ودين المسلمين.

قال إنه خلال الوقت الذى تم فيه طرد المسلمين من إسبانيا كان هو أسيراً بمدينة الجزائر واستمر أسره ثلاث سنوات وشهرين ، ورأى بعينه عسكر الضبطية (Adabajies) يتجولون فى الشوارع العامة وعندما يعثرون على أى موريسكى إسبانى غير مختن كانوا يأخذونه ويزوجون به بالقوة فى أول فناء يقابلهم ويفحصونه، فإن لم يكن مختوناً ختته وإن كان ذلك رغماً عنه، ولقد مات الكثيرون من آلام الختان ، وهناك جمع غفير اشتكى إلى الأسرى ورجال الدين المسيحيين أنهم قاموا بختنتهم ضد إرادتهم لأنهم مسيحيون كاثوليك ، ولم يتمكنوا من قول ذلك على الملأ أمام المسلمين بل إلى المسيحيين ممن يثقون بهم ، وكان هذا الختان يتم بعد إعلانات رسمية تصدرها السلطة القضائية حتى يتم ختان جميع الموريسكيين رضوا أم لم يرضوا.

و هذا الشاهد على علم بأن جميع موريسكى مملكة فالنسيا مختونين، والنصف من موريسكى مملكة أراغون كذلك، ولا يوجد مختون واحد بين موريسكى مملكة أندلوثيا ومملكة قشتالة وفقاً للرأى السائد بين الأسرى ورجال الدين الذين كانوا على صلة بهم. ويعلم هذا الشاهد أن الراهب برناردو دى مونروى، من جماعة الثالث، والقائم العام بفك الأسرى، كان معه رسالة بابوية من قداسة البابا للغفران لجميع الموريسكيين الكاثوليك الذين اختنتوا ، وأنه رأى بعينه الموريسكيين الإسبان وهم يذهبون للاعتراف بخطاياهم أمام الراهب مونروى الذى أعطاهم الأسرار المقدسة.

سُئِلَ إذا ما كان يعرف خلال الوقت الذى مكثه فى الجزائر هل يسمح المسلمون للمسيحيين الذين يعيشون معهم بدخول مساجدهم.

قال: عندما كانوا يدخلون المساجد لإقامة الصلاة لا يسمحون بئى شكل أن يدخل المسيحيون ولا حتى نساؤهم هم. وعندما لا يكونون فى جماعاتهم، عادة ما يسمح خادم المسجد بدخول مسيحي على وجه السرعة ليرى المسجد بون أن يتأثى فى ذلك ، وعندما يكونون فى الصلاة ووعظ القرآن فإن هناك حراساً على الأبواب لمنع المسيحيين ونساء المسلمين من الدخول إليها.

سُئِلَ هل لباس المسيحيين هناك مثل لباس المسلمين أم أنه مختلف؟ وهل يسمحون للمسيحيين بارتداء ملابسهم وهل يُكرهون أم يُقنعون الأسرى بالدخول إلى الإسلام؟

قال إن الأسرى الكاثوليك المسيحيين يستجيبون لكل نوع من اللباس التركى حتى عدم لبس قلنسوة ملونة بل داكنة، ولا يتركونهم يلبسون لباسا إسبانياً وينزعونه ويلبسونهم زى العبيد، وهو سراويل من الكتان الأبيض والأزرق تصل إلى قصبة الرجل، وهم حفاة الأقدام، وثياب من الصوف الداكن من أعلى إلى نصف الفخذ ، وعندما يكون الأسرى غلماناً أو نساء يجتهد المسلمون فى أن يلبسوا على شاكلتهم ويقنعوهم بدينهم ، بل ويكرهونهم أن يقبلوه بالسجن والضرب ووسائل أخرى، لكنهم لا يقنعون الرجال بترك دينهم ولا أن يلبسوا لباسهم.

سُئِلَ إذا كان يوجد فى هذه المدينة أو بالقرب منها شخص آخر عنده معلومات عن الأشياء التى أوضحها.

قال إنه لا يعلم بأن هناك شخصاً يمكنه الإخبار بذلك إلا خادماً له يدعى فرنثيسكو أورتابو (Francisco Urtado) الذى ذهب منذ أربع سنوات ولا يعلم أين هو وهل هو ميت أم حي ، وأن كل ما قاله هو الحقيقة التى تعهد بها فى يمينه...

بعد هذا البيان من السيد بيرناردينو دى ميدرانو "يبدو لى أنه يُقدم شيئاً فى صالح المتهم عندما تكلم عن الختان القهرى، على الرغم من أن هذا شاهد وحيد ولا يقوم به دليل تام على أية حال. خاصة فى أمر بعيد الاحتمال، كما قمت بإيضاحه، على الرغم من أنه من الممكن أنهم، كأشخاص متوحشين، كانوا مقتنعين بأنه من كان من نسل المسلمين أو معلوماً عنه أنه كان مسلماً فيجوز ختانه بالقوة..." (على الرغم من ذلك، يقول ممثل الادعاء، بما أنه شاهد واحد فقط، يعتبر المتهم مشكوكاً فيه ويجب أن يقع تحت طائلة التعذيب. ومع ذلك، تم التصويت، ويعتبر القاضى أن ديفغو ديات برىء ويجب أن يطلق سراحه، لكن بعد توبيخ قاس وتوبة على الملأ لأنه ترك نفسه يُختن).

المصادر والمراجع

- Alcántara Godoy, José, *Historia de los falsos cronicones*, Madrid, 1868.
- Altisent, A., "conversión de un sarraceno aragonés (1449)", *Al-Andalus*, XXXI, 1966, pp.373-376.
- Amor Calzas, Juan Julio, *Curiosidades históricas de la ciudad de Huete (Cuenca)*, Madrid, 1904.
- Aranda Doncel, Juan, "Potencial económico de la población morisca en Granada", *Boletín de la Real Academia de Ciencias, Bellas Letras y Nobles Artes de Córdoba*, 92, 1972, pp. 127-152.
- _____, "Contribución al estudio de los moriscos en Córdoba" *III Anales de Instituto Nacional de Bachillerato "Luis de Góngora"*, Córdoba, 1972, pp. 69-78.
- Arie, Rachel, "acerca del traje musulmán en España desde la caída de Granada hasta la expulsión de los moriscos", *Revista del instituto de estudios islámicos*, 13, 1965, pp. 103-117.
- _____, "Les études sur les morisques en Espagne á la lumière de travaux récents", *Revue des Etudes Islamiques*, 1967, páginas 225-229.
- _____, "Remarques sur l'alimentation des musulmans d'Espagne au tours du bas Moyen Age", *Cuadernos de Estudios Medievales*, 1974. -1975, pp. 299-312.
- Asín palacios, Miguel, "Un tratado morisco de la polémica contra los judíos", *Mélanges Hartwig Derembourg*, paris, 190, páginas 343-366.
- Aznar Carrión, Pedro, *Expulsión justificada de los moriscos españoles y suma de las excelencias chiristianas de nuestro Rey Don Felipe Tercero desde nombre*, Huesca, 1612.
- Bataillon, Mace!, *Erasmus y España*, México, 1967.
- _____, "Les nouveaux-chrétiens de Ségovie en 1610", *Bulletin Hispanique*, LVIII, 1956, pp. 208-231.

- Benassar, Bartolomé, *Valladolid, au siècle d'Or*, París, 1967.
- Bermudez de Pedraza, Francisco, *Antigüedad, y excelencias de Granada*, Madrid, 1608.
- _____, *Historia eclesiástica de la ciudad de Granada*, Granada, 162
- Bernúldez, Andrés: *Historia de los Reyes Católicos escrita por el bachiller que fue cura de la villa de los palacios y capellán de D. Diego de Deza, arzobispo de Sevilla*, Biblioteca de autores Españoles. t. LXX, Madrid, 1953.
- Bernis, Carmen, "Modas moriscas en la sociedad cristiana española del siglo Xv y principios del siglo XVI", *BRAH*, 144, 1959, páginas 199-228.
- Blázquez, Antonio, *La Mancha en tiempo de Cervantes*, Madrid, 1905.
- Bleda, Jaime, *Crónica de los moros de España*, Valencia, 1618.
- Boronat y Borrachina, *Los moriscos españoles y su expulsión*, Valencia, 1901.
- Bosch Vila, Jacinto, "Dos nuevos manuscritos y papeles sueltos de moriscos aragoneses", *Al-Andalus*. XXII, 1957, páginas 463-470.
- Braudel, Fernand, *La méditerranée et le monde méditerranéen à l'époque de Felipe II*, París 2. ed., 1966. (hay trad. Castellana, F. C. E., México, 1976.)
- _____, "Conflicts et refus de civilisation; espagnols et morisques au XVI siècle", *Annales ESC*, 1947, pp.397-410.
- _____, "Les espagnols et l'Afrique du nord de 1492 á 1557", *Revue Africaine*, XLIX, Argel, 1928, pp. 184-233 y 351-428.
- Cabanelas Rodríguez, Darío, "Cartas del morisco granadino Miguel de Luna", *HEAH*, XIV-XV, 1965-1966, pp.31-47.
- _____, *El morisco granadino Alonso del Castillo*, Granada, 1965.
- _____, "El morisco granadino Alonso del Castillo, Intérprete de Felipe II", *HEAH*, v, 1956, pp. 19-42.
- _____, "Proyecto de alianza entre sultanes de Marruecos y Turquía contra Felipe II", *HEAH*, VI, 1957, pp.57-75.
- Caballero, Fermin, *Elogio del doctor Alonso Díaz de Montalvo*, Madrid, 1870.
- Cabezudo Astrain, José, "Noticias y documentos sobre moriscos aragoneses", *HEAH*, XIV, 1965, pp. 105-118.

- ____, "Los conversos aragoneses" *Sefarad*, 18, 1958, pp. 272-282.
- Cabrera de Córdoba, Luis, *Relaciones de las cosas sucedidas en España, desde 1599 hasta 1614*, Madrid, 1857.
- Cabrillana, Nicolás, "Almería en el siglo XVI: moriscos encomendados", *RABM*, LXXVIII, 1, 1975, pp. 41 -68.
- ____, "Esclavos moriscos en Almería del siglo XVI", *Al-Andalus*, XI, 1975, pp. 53-128.
- Cagigas, Isidro de las, "problemas de minoría y caso de nuestro medioevo", *Hispania*, X, 1950, pp. 506-538.
- ____, *Los mudéjares*, Madrid, 1848-1849.
- ____, "una carta aljamiada granadina", *Arábia*, I, 1954.
- Cantineau, Jean: "Leerte du Moufti d'Oran aux musulmans d'Andalousie", *Journal Asiatique*, 210, 1927, pp.1-17.
- Cardalliac, Denise, *La polémique anti-chrétienne du manuscrit*, n. 4944 dc. la Bibliothèque Nationale de Madrid, tesis doctoral ciclostilada, Montpellier, 1972.
- Cardalliac, Louis, *Le passage des morisques en Languedoc*, tesis doctoral ciclostilada, Montpellier, 1970.
- ____, *Morisques et chrétiens. un affrontment polémique (1492- 1640)*, Paris, 1977.
- ____, "Morisques et protestants", *Al-Andalus*, XXXVI, 1971, páginas 29-63.
- ____, "Morisques et turcs au xvième siècle en Espagne", *Actes du I Cogres International d'Histoire du Magreb*, Túnez, 1974.
- ____, "Morisques en provence", *Les Langues Romanes*, LXXIX, Mntpellier, 1971, pp. 297-316.
- ____, "Le passage des morisques en Languedoc", *Annales du mid* 83, Toulouse, pp. 259-298.
- Carlé, Mari de Carmen, "Mercaderes en Castilla(1252-1512)" *Cuadernos de historia en España*, XXI-XXII, 1954, pp.146-328.
- Caro Baroja, Julio, *Los moriscos del Reino de Granada, ensayo de historia social*, Madrid, 1957, 2.ed., Madrid, Istmo, 1976.
- ____, "Los moriscos aragoneses según un autor del siglo XVII"

- ____, *Razas, pueblos y linajes*, Madrid, 1957, pp. 81-98.
- Carrasco Urgoiti, Soledad, *El problema morisco en Aragón al comienzo del reino de Felipe II. Estudio y apéndices documentales*, Valencia, 1969.
- ____, *El moro de Granada en la literatura*, Madrid, 1956.
- Cascales, Francisco, *Discursos históricos de la muy noble y muy leal ciudad de Murcia*, 1621.
- Castillo, Alvaro, "La España morisca", *Hispania*, XX, 1960, páginas 578-585.
- ____, "Population" et "Richesse" en Castille durant la seconde moitié du XVI siècle", *Annales ESC*, 1956, pp. 719-733.
- Catalina García, Juan, *La alcarria de los primeros siglos de su Reconquista*, Guadalajara, 1973.
- Caxa de Leruela, Miguel, *Restauración de la abundancia de España*, 2. reimpresión, Madrid, 1732.
- Cirac Estopañn, Sebastián, *Registro de los documentos de santo Oficio de Cuenca y Sigüenza*, Cuenca-Barcelona, 1965.
- ____, *Los procesos de hechicería en la inquisición de Castilla la Nueva (tribunales de Toledo y Cuenca)*, Madrid, 1942.
- Cirot, Georges, "la maurofilie littéraire en Espagne au xvième siècle", *Bulletin Hispanique*, 1938-1944.
- Codera, Francisco, "Almacén de un librero morisco descubierto en Almonacid de la sierra", *BRAH*, V, 1948, pp.269-276.
- Colonge, Chantal, "Reflect litteraire de la question morisque entre la guerre des Alpujarras et l'expulsion (1571-1610)", *Boletín de la Real Academia de Buenas Letras de Barcelona*, XXXIII, 1969-1970, pp. 137-243.
- Corchado Soriano, Manuel, "La Mancha en el siglo XVI", *Hispania*, 123, 1973, pp. 141-158.
- Credilla, C., P., "Ceremonias de moros que hacen los moriscos", *RABM*, 1874, pp. 165-169.
- Chaunu, Pierre, "Minorités et conjuncture. L'expulsion des morisques en 1609" *Revue Historique*, CCXXV, 1961.

- ___ , "Au centre de l'Empire espagnol: les paysans de la nouvelle-Castille à la fin du xvième siècle, un modèle d'histoire sociale", *Boletín Hispanique*, 1965, pp. 78-90.
- Danvila y Collado, Manuel, *La expulsión de los moriscos españoles*, Madrid, 1889.
- ___ , "Desarme de los moriscos en 1563", *BRAH*, X, 1887, 275-306.
- ___ , "Ajuar de una morisca de Teruel en 1538", *BRAH*, VI, 1885, páginas 140-146.
- Defourneaux, Marcelin, *La vie quotidienne en Espagne au siècle d'Or*, Paris, 1964.
- Deny, J., "Les pseudo-proféties concernant les turcs au xvième siècle", *Revue des Etudes Islamiques*, X, 1936, pp. 201-220.
- Dollfus, L., "Morisques et chrétiens de 1492 à 1570", *Revue d'Histoire des religions*, XX, 1889.
- Domínguez Ortiz, Antonio, "Los "cristianos nuevos". Notas para el estudio de una clase social", *Boletín de la universidad de Granada*, XXI, 1949, pp. 249-297.
- ___ , "La esclavitud en Castillas durante la Edad Moderna", *Estudios de historia social de España*, II, 1952, pp. 369-428.
- ___ , "Algunos documentos sobre moriscos granadinos", *Estudios dedicados a Antonio Marín*, Granada, 1947.
- ___ , "Felipe IV y los moriscos" *HEAH*, VIII, 1959, pp.55-65.
- ___ , "Notas para una sociología de los moriscos españoles", *HEAH*, XI, 1962, pp. 39-54.
- ___ , *El antiguo régimen: los Reyes Católicos y los Asturias*, Madrid, 1973.
- Dresendoerfer, Meter, *Islamunter derinquisition. Die morisco prozesse in Toledo, 1575-1610*, Wiesbaden, 1971.
- Echegaray Bonifacio, "¿Se establecieron los moriscos en el país vasco de Francia?", *Boletín Hispanique*, XLVII, 1945, páginas 92-102.
- Epalza, Miguel, "Moriscos y andalusíes en Túnez durante el siglo XVII", *Al-Andalus*, XXXIV, 1969, pp. 247-329.
- ___ , "Sobre un posible autor español del Evangelio de Bernabé", *Al-Andalus*, XXVIII, 1963, pp. 479-481.
- ___ , "Notes pour une histoire des polémiques antichrétiennes dans l'Occident musulman", *Arabica*, XVIII. 1971, pp. 99-106.

- ____, "Recherches récents sur les émigrations des "moriscos" en Tunisie" *Cahiers de Tunisie*, XVIII, 1970, pp. 139-147.
- ____, "La Tuhfa, autobiografía y polémica contra el cristianismo de Abdallah al-Taryuman (Fray Anselmo Tuermeda), Roma, 1971.
- ____, y Petit, Ramón, *Etudes sur le moriscos andalous en Tunisie*, Madrid, Túnez, 1974.
- Escolano, Diego, *Memorial a la Reina N. S. Cerca de las muertes que en odio de la fe y Religión Cristiana dieron los moriscos revelados a los cristianos viejos (y algunos nuevos) residentes en las Alpuxarras desde Reyno de Granada en el levantamiento del año 1568*, Granada 1671.
- Galmés de Fuentes, Álvaro, *El libro de las batallas (Narraciones caballerescas aljamiado-moriscas)*, Oviedo, 1967.
- Gallego Burín, Antonio, y Gámir Sandoval, Alfonso, *Los moriscos del reino de Granada según el sínodo de Guadix de 1554, edición preparada por Dario Cabanelas*, Granada, 1968.
- García-Arenal, Mercedes, "La aljama de moros de Cuenca en el siglo XV" *Historia, Instituciones, Documentos*, 1977.
- ____, "Los censos de moriscos de 1589 a 1594 establecidos por el tribunal de la Inquisición de Cuenca", *Hispania*, 1978.
- ____, "Dos documentos sobre los moros de Uclés en 1501", *Al-Andalus*, XLII, 1977, pp. 167-181.
- ____, *Congrés International d'Histoire du Magreb*, Túnez, 1974.
- García Carcel, R., y Ciscar Pallarés, E., *Moriscos y agermanats*, Valencia, 1974.
- ____, "La revuelta morisca de Espadán", *Al-Andalus*, XLI, 1976, paginas 121-146.
- García Carcel, R., *Orígenes de la inquisición española. El tribunal de Valencia, 1478-1530*, Barcelona, 1976.
- García Martínez Sebastián, "Bandolerismo, Piratería y control de moriscos en Valencia durante el reinado de Felipe II", *Etudes*, I, 1972-1973, pp. 85-167.
- Garrad, K., "The original memorial of Don Francisco Nuñez Muley", *Atlante*, II, 1954, pp. 168-226.

- ____, "La renta de los habices de los mezquinos de las Alpujarras y valle de Lecrin. Algunos datos sobre su administración a mediados del siglo XVI", *HEAH*, II, 1956, pp. 41-48.
- "la inquisición y los moriscos granadinos", *Bolletín Hispanique*, LXVII, 1965, pp. 63-77.
- ____, "La industria sedera granadina en el siglo XVI y en conexión con el levantamiento de las Alpujarras", *HEAH*, V, 1956, páginas 73-104.
- Garrido Atienza, Miguel, "Los moriscos granadinos. Agüeros, hechizos, encantamientos y otros maleficios", *La Alhambra*, II, 1899, pp. 349-350.
- ____, *Las capitulaciones para la entrega de Granada*, Granada, 1910.
- ____, "Zambra", *La Alhambra*, II, 1899.
- González de Cellorigo, Martín, "Memorial al Rey sobre asesinatos e irreverencias contra la religión cristiana cometidos por los moriscos", *Memorial de la política necesaria y útil restauración a la República de España*, Valladolid, 1600.
- González Palencia, Ángel, "Un curandero morisco del siglo XVI, y las fuentes de la comedia "Quien mal anda, mal acaba" de Juan Ruiz de Alarcón" *BRAE*, XVI, 1929, pp. 199-222, y XVII, 1930, pp. 247-274.
- ____, *Historia de la literatura árabe-español*, Barcelona, 1945.
- ____, "Noticias y extractos de algunos manuscritos árabes y aljamiados de Toledo y Madrid", *Miscelánea de estudios y textos árabes*, 1915, pp. 117-145.
- ____, *Moros y cristianos en la España Medieval*, Madrid, 1945.
- ____, "Cervantes y los moriscos", *BRAE*, XXII, 1947-1948, páginas 107-122.
- Guadalaíara y Javier, Marcos, *Memorable expulsión y justísimo destierro de los moriscos de España*, Pamplona, 1613.
- ____, *Predición y destierro de los moriscos de Castilla hasta el valle de Ricote con las disensiones de los hermanos Xarifes y presa en Berbería de la fuerza y puerto de Alarache*, Pamplona, 1614.
- Gounon-Loubens, M. J., *Essais sur l'administration de la castille au Xvième siècle*, Paris, 1860.
- ____, *Diego, Topografía, e historia general de Argel*, Madrid, 1927.

- Halperin Donghi, Tulio, "Un conflicto nacional: moriscos y cristianos viejos en Valencia", *Cuadernos de Historia de España*, XXII-XXIV, 1955, pp. 5-115, XXV-XXVI, 1957, pp. 83-250.
- _____, "Recouvrements de civilisation: les morisques du royaume de Valence au Xvième siècle", *Annales*, ESC, XI, 1956, páginas 154-182.
- Harvey, L. P., "Crypto-Islam in sixteenth century Spain", Primer Congreso de Estudios árabes e Islámicos (Córdoba, 1962) Madrid, 1964, pp. 163-178.
- _____, "El mancebo de Arévalo de y la tradición cultural de los moriscos", *Actas del primer coloquio sobre literatura aljamiado-morisca* (1972), Madrid, 1973.
- _____, "A morisco manuscript of the Godolphin collection at wadham College, Oxford", *Al-Andalus*, XXIII, 1962, pp. 461-465.
- _____, "Un manuscrito aljamiado en la biblioteca de l universidad de Cambridge", *Al-Andalus*, XXIII, 1958, pp. 49-74.
- _____, "The moriscos wh was Muley Zaidan's spanish interpreter: Ahmad ben Qasim Ibn al Faquih Qasim Ibn al Shaikh al hajari al-Andalusi" *MEAH*, VIII, 1959, pp. 67-97.
- _____, "Aljamiado", art. de la *Encicliopédie de l'Islam*.
- _____, "The Arabic dialect of Valencia in 1595", *Al-Andalus*, XXXVI, 1971. pp. 81-117.
- _____, *The literary culture of the moriscos (1492-1609). A study based on the extant mss. in Arabic Aljamia*, Oxford, 1958.
- _____, "A morisco reader of jean Lemaire des Belges", *Al-Andalus*, XXVIII, 1963, pp. 231-236.
- _____, "Yuse Banegas, un moro noble en Granada bajo Los Reyes Católicos", *Al-Andalus*, XXI, 1956, pp. 297-302.
- Herrero García, M., *Ideas de los españoles del siglo XVII*, Madrid, 1926.
- Hess, Andrew, "The moriscos. An ottoman fifth colum in sixteenth century Spain", *The American historical review*, LXXIV, 1968-1969, pp. 1-25.
- Hinojosa, E., "Mezquinos y exáricos. Datos para la historia de la servidumbre en Navarra y Aragón", *Homenaje a Codera*, Madrid, 1904.
- Hurtado de Mendoza, Diego, *Guerra de Granada hecha por el rey de España don Felipe II contra los moriscos de aquel reino, sus rebeldes*, Biblioteca de Autores Españoles, t. XXI páginas 65-122.

- ____, *De la guerra de Granada*, ed. Crítica de Manuel Gómez Moreno, Memorial Histórico Español, LXIX, Madrid, 1948.
- Ibarra, Eduardo, "Cristianos y moros. Documentos aragoneses y navarros", *Homenaje a Codera*, Zaragoza, 1904, pp. 79-92.
- Janer, Florencio, *Condición social de los moriscos en España, causas de su expulsión y consecuencias que ésta produjo en el orden político y económico*, Madrid, 1857.
- Jessen, Otto, "La Mancha. Contribución al estudio geográfico de Castilla la Nueva", *Estudios geográficos*, VII, 1946, páginas 269-312 y 479-524.
- Jouin, Jeanne, "Documents sur le costume des musulmans d'Espagne", *Revue Africaine*, 1934, véanse pp. 43-46 (moriscos).
- Kamen, Henry, *La inquisición española*, Barcelona, 1967.
- Ladero Quesada, Miguel Ángel, *Los mudéjares de Castilla en tiempos de Isabel I*, Valladolid, 1969.
- ____, *La hacienda real en Castilla en el siglo XV*, La Laguna, 1973.
- ____, *Granada, historia de un país islámico (1232-1571)*, Madrid, 1969.
- ____, "Datos demográficos sobre los musulmanes de Granada y Castilla en el siglo XV", *Anuario de estudios medievales*, VIII.
- ____, "Algunos datos para la historia económica de las Ordenes Militares de Santiago y Calatrava en el siglo XV", *Hispania*, XXX, 1970, pp. 637-662.
- Lapeyre, Henri, *Géographie de l'Espagne morisque*, París, 1959.
- Le Flem, Jean Paul, "Les morisques du nord-ouest de l'Espagne de 1594, d'après un recensement de l'Inquisition de Valladolid", *Mélanges de la casa de Velázquez*, I, 1967, pp. 223-245.
- ____, "Un censo de moriscos en Segovia y su provincia", *Estudios segovianos*, XVI, 1964, pp. 433-464.
- Lea, Henry Charles, *The moriscos of Spain; their conversion and expulsion*, Nueva Cork, 1968 (1. ed., Londres, 1901).
- ____, *A History of the inquisition of Spain*, Nueva York-Londres, 1907.
- ____, "The decadence of Spain", *Atlantic*, Monthly, LXXXII.

Longás, Pedro, *Vida religiosa de los moriscos*, Madrid, 1915.

___, "Un documento sobre los mudéjares de Nuez (Zaragoza) en el siglo XV", *Al-Andalus*, XXVIII, 1963, pp. 431-443.

López, Mateo, *Memorias históricas de Cuenca y su obispado*, edición de Ángel González Palencia, Madrid, 1949.

Loupas, Bernard, "La pratique secrète de l'Islam dans les évêchés de Cuenca et Sigüenza au XVI et XVII siècles", *Hesperis Tamuda*, 1965, pp. 115-132.

Llorente, Juan Antonio, *Historia crítica de la Inquisición, de España*, Barcelona, 1835.

Macho Ortega, Francisco, *Condición social de los mudéjares aragoneses (siglo XV)*, Zaragoza, 1923.

___, "Documentos relativos a la condición social y jurídica de los mudéjares aragoneses", *Revista de Ciencias Jurídicas y Sociales*, V, 1922, pp. 143-160 y 444-464.

Manzanares de Cirre, Manuela, "El otro mundo en la literatura aljamiado-morisca", *Hispanic Review*, XLI, 1973, pp. 599-608.

___, "Nota sobre la aljamia", *Anuario de Estudios Medievales*, V, 1958, pp. 479-483.

___, "Textos aljamiados. Poesía religiosa morisca" *Bolletín Hispanique*, LXXII, 1970, pp. 325-372.

___, "Dos manuscritos aljamiados inéditos", *Modern Philology*, 62, 1964-1965, pp. 130-136.

Mármol Carvajal, Luis, *Historia del rebelión y castigos de los moriscos del reino de Granada*, Madrid, 1797, reed., Biblioteca de Autores Españoles, XXI, Madrid, 1946.

Martínez Ruiz, Juan, *Inventarios de los bienes moriscos del reino de Granada (siglo XVI)* Madrid, 1972.

___, "Escritura bilingüe en el reino de Granada (siglo XVI) según documentos inéditos del Archivo de la Alhambra", *Actas del Primer Congreso Internacional de Hispanistas*, Oxford, 1964, pp. 371-374.

___, "Notas sobre el refinado del azúcar de caña entre los moriscos granadinos", *RDTP*, XX, 1964, pp. 271-288.

- ____, "Léxico de origen árabe en documentos granadinos del siglo XVI", *Revista de Filología Española*, XLVIII, 1965, páginas 121-133.
- ____, "La indumentaria de los moriscos según Pérez de Hita y los documentos de la Alhambra", *Cuadernos de la Alhambra*, III, 1967, pp. 55-124.
- ____, "Almohadas y calzados moriscos. Secuestros de los bienes en Mondéjar y Granada, 1557-1569", *RDTP*, XXIII, 1967, páginas, 289-313.
- ____, "Un nuevo texto aljamiado: el recetario de sahumeros en uno de los manuscritos árabes de Ocaña", *RDTP*, XXX, 1974, páginas 3-19.
- Mártir Rizo, Juan Pablo, *Historia de la muy noble y leal ciudad de Cuenca*, Madrid, 1629.
- Millán Vallicrosa, José María, "Contratos de judíos y moriscos del reino de Navarra", *Anuario de la Historia del Derecho Español*, X, 1933, pp. 273-286.
- ____, "Un amuleto musulmán de origen aragonés", *Al-Andalus*, VI, 1941, pp. 317-326.
- Minguella, Toribio, *Historia de la diócesis de Sigüenza*, Madrid, 1913.
- Mohamed Abd-el-Jalil, Juan, "El Islam ante la Virgen María", *Arbor*, 65, 1951, pp. 1-27.
- Monroe, James T., "A curious morisco appeal to the ottoman empire", *Al-Andalus*, XXXI, 1966, pp. 281-303.
- Muñoz Soliva, Trifón, *Historia de la muy N. L. e l. ciudad de Cuenca y del territorio de su provincia y obispado desde los tiempos primitivos hasta la edad presente*, Cuenca, 1866.
- Nadal Oller, J., *La población española de los siglos XVI al XX*, Barcelona, 1973.
- ____, "La revolución de los precios españoles en el siglo XVI", *Hispania*, XIX, 1959, pp. 503-529.
- Pérez de Hita, Ginés, *Guerras Civiles de Granada*, Cuenca, 1619, edición de P. Blanchard-Demonge, Madrid, 1913. La segunda parte, en Biblioteca de Autores Españoles, III.
- Pinta Llorente, Miguel de la, *La Inquisición española y los problemas de la cultura y la intolerancia*, Madrid, 1953.8
- Pons Boigues, Francisco, "La inquisición y los moriscos de Valencia", *El Archivo*, II, 1887-1888, pp. 251-258 y 309-314.

- Ponsot, Pierre, "Les morisques, la culture irriguée du blé et le problème de la décadence de l'agriculture espagnole au xvième siècle", *Mélanges de la casa de Velázquez*, VII, 1971, páginas 237-262.
- Pruneda, Pedro, "Crónica de la provincia de Cuenca", *Crónica general de España*, t. IV, Madrid, 1869.
- Reglá, Joan, "La cuestión morisca y la coyuntura internacional en tiempos de Felipe II", *Estudios de Historia Moderna*, III, 1953, pp. 217-234.
- _____, "La expulsión de los moriscos y sus consecuencias. Contribución a su estudio", *Ispahán*, 1953, pp. 215-267 y 447-461.
- _____, "Los moriscos: estado de la cuestión y nuevas aportaciones documentales", *Saitabi*, X, 1960, pp. 106 ss.
- _____, *Estudios sobre los moriscos*, Valencia, 1964; nueva ed., Barcelona, 1974.
- _____, "València i els moriscos de Granada", *I Congreso de Historia del País Valenciano*, abril 1971, Valencia, 1973.
- _____, *Relaciones del obispado de Cuenca hechas por orden de Felipe II*, ed. p. Zarco, Cuenca, 1927.
- "Relaciones topográficas de los pueblos que pertenecen hoy a la provincia de Guadalajara", ed., J. Catalina García y Pérez Villamil, *Memorial histórico español*, tt. XLI al XLVII, Madrid, 1905-1915.
- _____, *Relaciones histórico-geográfico-estadísticas de los pueblos de España hechas por iniciativa de Felipe II. Provincias de Toledo y ciudad Real*, ed. Viñas Mey y Paz, Madrid, 1971.
- Ribera, Julián, "Supersticiones moriscas" *Disertaciones y opúsculos*, I, Madrid, 1928, pp. 493-527.
- _____, "Vida religiosa de los moriscos", *BRAH*, 1918.
- _____, y Asín Palacios, Miguel, *Manuscritos árabes y aljamiados de la Biblioteca de la Junta*, Madrid, 1912.
- Ron de la Bastida, C., "Manuscritos árabes en la Inquisición granadina", *Al-Andalus*, XXIII, 1958, pp. 210-211.
- Ruiz Almansa, Javier, "La población de España en el siglo XVI", *Revista Internacional de Sociología*, I, 1947, pp. 115-136.

- Ruiz Martín, Felipe, "Movimientos demográficos y económicos en el reino de Granada durante la segunda mitad del siglo XVI", *Anuario de Historia Económica y Social*, I, 1968, páginas 127 ss.
- Salomon, Noël, *La campagne de Nouvelle Castille á la fin du XVI*, *Siécle d'après les "Relaciones topográficas"*, Paris, 1964.
- Temimi, A., "Une lettre des morisques de Grenade au Sultan suleiman al-Kanuni en 1541", *Revue d'Histoire Maghebine*, III, 1975, pp. 100-105.
- Torres Fontes, Juan, "Estampas de la vida en Murcia en el reinado de los Reyes Católicos", *Murgetana*, XV, 1961, páginas 17-94.
- _____, "La conquista del marquesado de Villena en el reinado de los Reyes Católicos", *Hispaña*, XIII, 1953, pp. 37-152.
- _____, *El Señorío de Albanilla*, Murcia, 1962.
- _____, "Moros, judíos y conversos en la regencia de don Fernando de Antequera", *Cuadernos de Historia de España*, XXXI-XXXII, 196 pp. 60-97.
- _____, "Los mudéjares murcianos en el siglo XIII", *Murgetana*, XVII, 1961, pp. 57-90.
- _____, "El alcalde mayor de las aljamas de moros en Castilla", *Anuario de Historia del Derecho Español*, 1962, pp. 131-182.
- Torres MENA, *Noticias conquenenses*, Madrid, 1878.
- Ubieto Arteta, "Proceso de la Inquisición de Aragón", *RABM*, LXVII, 1959, pp. 549-559.
- Valencia, Pedro de, "Tratado cerca de los moriscos de España", *BNM*, ms, 8888.
- Vicent, Bernard, "L'expulsion des morisques du royaume de Grenade et Leur reptition en Castille", *Mélanges de la casa de Velázquez*, VI, 1970, pp. 210-246.
- _____, "L'Albaicin de Grenade au xvième siècle", *Mélanges de la casa de Velázquez*, VII, 1970, pp. 187-222.
- _____, "Combien de morisques ont été expulsés du royaume de Grenade?", *Mélanges de la casa de Velázquez*, VIII, 1971, páginas 397-399.
- _____, "Les bandits morisques en Andalousie au vxième siècle", *Revue d'Hitoire Moderne et contemporaine*, XXI, 1974, páginas 389-400.

Viñas Mey, Carmelo, *Problema de la tierra en España en los siglos XVI y XVII*, Madrid, 1941.

Wagner, Klaus, "Un padrón desconocido de mudéjares de Sevilla y la expulsión de 1502", *Al-Andalus*, XXXVI, 1971, páginas 373-383.

المؤلفة فى سطور

مرثديس غارثيا أرينال (مدير ١٩٥٠)

- أستاذة بالمجلس الأعلى للبحث العلمى بإسبانيا ، ورئيسة قسم الدراسات العربية به لعدة دورات .
- من أبرز المتخصصين فى مجال الدراسات الموريسكية .
- لها العديد من الكتب والمقالات المنشورة فى إسبانيا وغيرها حول العلاقة بين المغرب وإسبانيا .
- أشرفت على العديد من رسائل الدكتوراه المقدمة إلى جامعة مدريد المركزية .

المترجم فى سطور

خالد محمد عباس

- حاصل على درجة الدكتوراه من جامعة مدريد المركزية
- مدرس الأدب الإشباني بكلية اللغات والترجمة - جامعة الأزهر .

- من مواليد ١٩٥٦ بقرية بنى مجد (أسيوط) .
- حاصل على درجة الإجازة العليا (الليسانس) فى اللغة الإسبانية بتقدير ممتاز مع مرتبة الشرف من كلية اللغات والترجمة (١٩٧٩) .
- الدراسات التمهيدية للدكتوراه فى جامعتى سلمنكا ومدريد .
- حاصل على درجة الدكتوراه مع مرتبة الشرف من جامعة مدريد المركزية (١٩٨٩) .
- فى عام ٢٠٠١ رقى إلى درجة أستاذ بقسم اللغة الإسبانية بكلية اللغات والترجمة .
- له العديد من الكتب المترجمة والمقالات المنشورة فى مصر والخارج حول موضوعات مختلفة من الأدب الإشباني والعلاقة بين الإسلام والثقافة الإسبانية .

المشروع القومى للترجمة

المشروع القومى للترجمة مشروع تنمية ثقافية بالدرجة الأولى ، ينطلق من الإيجابيات التى حققته مشروعات الترجمة التى سبقته فى مصر والعالم العربى ويسعى إلى الإضافة بما يفتح الأفق على وعود المستقبل، معتمداً المبادئ التالية :

- ١- الخروج من أسر المركزية الأوروبية وهيمنة اللغتين الإنجليزية والفرنسية .
- ٢- التوازن بين المعارف الإنسانية فى المجالات العلمية والفنية والفكرية والإبداعية .
- ٣- الانحياز إلى كل ما يؤسس لأفكار التقدم وحضور العلم وإشاعة العقلانية والتشجيع على التجريب .
- ٤- ترجمة الأصول المعرفية التى أصبحت أقرب إلى الإطار المرجعى فى الثقافة الإنسانية المعاصرة، جنباً إلى جنب المنجزات الجديدة التى تضع القارئ فى القلب من حركة الإبداع والفكر العالميين .
- ٥- العمل على إعداد جيل جديد من المترجمين المتخصصين عن طريق ورش العمل بالتنسيق مع لجنة الترجمة بالمجلس الأعلى للثقافة .
- ٦- الاستعانة بكل الخبرات العربية وتنسيق الجهود مع المؤسسات المعنية بالترجمة .

المشروع القومي للترجمة

١- اللغة العليا	جون كرين	أحمد درويش
٢- الوثنية والإسلام (ط١)	ك. مادو بانتيكار	أحمد فؤاد بليغ
٣- التراث المسموع	جورج جيبس	شوقي حلال
٤- كيف تتم كتابة السيناريو	انجا كاريتنيكوف	أحمد الحضري
٥- ثريا في غيبوبة	إسماعيل فصيح	محمد علاء الدين منصور
٦- اتجاهات البحث اللساني	ميلكا إفتيش	سعد مصلوح ووفاء كامل فايد
٧- العلوم الإنسانية والفلسفة	لوسيان غولدمان	يوسف الأنطكي
٨- مشعلو الحرائق	ماكس فريش	مصطفى ماهر
٩- التغيرات البيئية	أنندو. س. جودى	محمود محمد عاشور
١٠- خطاب الحكاية	جيرار جينيت	محمد منتصم وعبد الجليل الأزدي وعمر حلي
١١- مختارات شعرية	فيسوفا شيمبوريسكا	هناء عبد الفتاح
١٢- طريق الحرير	ديفيد براونستون وأيرين فرانك	أحمد محمود
١٣- ديانة الساميين	روبرتسن سميث	عبد الوهاب علوب
١٤- التحليل النفسي للأدب	جان بيلمان نويل	حسن المودن
١٥- الحركات الفنية منذ ١٩٤٥	إدوارد لومى سميث	أشرف رفيق عفيفي
١٦- أئمة السوداء (ج١)	مارتن برنال	يشرافه أحمد عثمان
١٧- مختارات شعرية	فيليب لاركين	محمد مصطفى بدوى
١٨- الشعر النسائي في أمريكا اللاتينية	مختارات	طلعت شاهين
١٩- الأعمال الشعرية الكاملة	جورج سفيريس	نعيم عطية
٢٠- قصة العلم	ج. ج. كراوثر	يمنى طريف الخولي وبدوى عبد الفتاح
٢١- خوخة وألف خوخة وقصص أخرى	صعد بهرنجي	ماجدة الفنانى
٢٢- مذكرات رحالة عن المصريين	جون أنتيس	سيد أحمد على الناصري
٢٣- تجلى الجميل	هانز جيبورج جادامر	سعيد توفيق
٢٤- ظلال المستقبل	باتريك بارندر	يكر عباس
٢٥- مشوى	مولانا جلال الدين الرومي	إبراهيم الدسوقي شتا
٢٦- دين مصر العام	محمد حسين هيكل	أحمد محمد حسين هيكل
٢٧- التنوع البشرى الخلاق	مجموعة من المؤلفين	بإشراف: جابر عصفور
٢٨- رسالة في التسامح	جون لوك	منى أبو سنة
٢٩- الموت والوجود	جيمس ب. كارس	بدر الديب
٣٠- الوثنية والإسلام (ط٢)	ك. مادو بانتيكار	أحمد فؤاد بليغ
٣١- مصادر لدراسة التاريخ الإسلامى	جان سوفاجيه - كلود كاين	عبد الستار الطوجي وعبد الوهاب علوب
٣٢- الانقراض	ديفيد روب	مصطفى إبراهيم فهمي
٣٣- التاريخ الاقتصادي لأفريقيا الغربية	أ. ج. هويكنز	أحمد فؤاد بليغ
٣٤- الرواية العربية	روجر آلن	حصه إبراهيم المنيف
٣٥- الأسطورة والمداخلة	بول ب. ديكسون	خليل كلفت
٣٦- نظريات السرد الحديثة	والاس مارتن	حياة جاسم محمد

٣٧-	واحة سبوة وموسيقاها	بريجيت شيفر	جمال عبد الرحيم
٣٨-	نقد الحداثة	أنثى تورين	أنور مغيث
٣٩-	الحسد والإغريق	بيتر والكوت	منيرة كروان
٤٠-	قصائد حب	أن سكستون	محمد عيد إبراهيم
٤١-	ما بعد المؤكزية الأوروبية	بيتر جران	عاطف أحمد وإبراهيم فتحى ومحمود ماجد
٤٢-	عالم ماك	ينجامين ياريو	أحمد محمود
٤٣-	اللهب المنورج	أوكثافيو پات	المهدى أخريف
٤٤-	بعد عدة أصياف	ألدوس هكسلى	مارلين تادرس
٤٥-	التراث المغنود	روبرت دينيا وجون فاين	أحمد محمود
٤٦-	عشرين قصيدة حب	يابلو نيرودا	محمود السيد على
٤٧-	تاريخ النقد الأدبى الحديث (ج١)	رينيه ويليك	مجاهد عبد المنعم مجاهد
٤٨-	حضارة مصر الفرعونية	فرانسوا دوما	ماهر جويجاني
٤٩-	الإسلام فى البلدان	هـ . ت . نوريس	عبد الوهاب علوب
٥٠-	ألف ليلة وليلة أو القول الأسير	جمال الدين بن الشيخ	محمد براءة وعثمانى الملوذ ويوسف الأشلكى
٥١-	مسار الرواية الإسبانية أمريكية	داريو بيانوبيا وخ . م . بينياليستى	محمد أبو العطا
٥٢-	العلاج النفسى التذمعي	ب . توفاليس وس . روجيفيتز وروجر بيل	لطفي فطيم وعادل دمرداش
٥٣-	الدراما والتعليم	أ . ف . ألنجرين	مرسى سعد الدين
٥٤-	المفهوم الإغريقى للمسرح	ج . مايكل والتون	محسن مصيلحي
٥٥-	ما وراء العلم	جون بولكجهوم	على يوسف على
٥٦-	الأعمال الشعرية الكاملة (ج١)	فديريكو غرسية لوركا	محمود على مكى
٥٧-	الأعمال الشعرية الكاملة (ج٢)	فديريكو غرسية لوركا	محمود السيد و ماهر البطوطى
٥٨-	مسرحيتان	فديريكو غرسية لوركا	محمد أبو العطا
٥٩-	المحبرة (مسرحية)	كارلوس مونيث	السيد السيد سهيم
٦٠-	التصميم والشكل	جوهانز إيتين	صبرى محمد عبد الفنى
٦١-	موسوعة علم الإنسان	شارلوت سيمور - سميث	بإشراف : محمد الجوهري
٦٢-	لذة النص	رولان بارت	محمد خير البقاعى
٦٣-	تاريخ النقد الأدبى الحديث (ج٢)	رينيه ويليك	مجاهد عبد المنعم مجاهد
٦٤-	برتراند راسل (سيرة حياة)	ألان وود	رمسيس عوض
٦٥-	فى مدح الكسل ومقالات أخرى	برتراند راسل	رمسيس عوض
٦٦-	خمس مسرحيات أندلسية	أنطونيو جالا	عبد اللطيف عبد الحليم
٦٧-	مختارات شعرية	فرناندو بيسوا	المهدى أخريف
٦٨-	نتاشا العجوز وقصص أخرى	فالنتين راسبوتين	أشرف الصباغ
٦٩-	العالم الإسلامى فى أول القرن العشرين	عبد الرشيد إبراهيم	أحمد فؤاد متولى وهويدا محمد فهمى
٧٠-	ثقافة وحضارة أمريكا اللاتينية	أوخينيو تشانج رودريجت	عبد الحميد غلاب وأحمد حشاد
٧١-	السيدة لا تصلح إلا للرمى	داريو فو	حسين محمود
٧٢-	السياسى العجوز	ت . س . إليوت	فؤاد مجلى
٧٣-	نقد استجابة القارئ	چين ب . تومكينز	حسن ناظم وعلى حاكم
٧٤-	صلاح الدين والمماليك فى مصر	ل . ا . سيمينوفا	حسن بيومى

٧٥-	فن التراجم والسير الذاتية	أندريه موروا	أحمد درويش
٧٦-	چاك لاكان وأغواء التحليل النفسي	مجموعة من المؤلفين	عبد المقصود عبد الكريم
٧٧-	تاريخ النقد الأدبي الحديث (ج٢)	رينيه ويليك	مجاهد عبد المنعم مجاهد
٧٨-	العلة : النظرية الاجتماعية والثقافة الكويتية	روناك روبرتسون	أحمد محمود ونورا أمين
٧٩-	شعرية التكليف	بوريس أوسبنسكى	سعيد الغانمى وناصر حلاوى
٨٠-	بوشكين عند «نافورة الدموع»	ألكسندر بوشكين	مكارم الفمرى
٨١-	الجماعات المخفية	يندكت أندرسن	محمد طارق الشرقاوى
٨٢-	مسرح ميجيل	ميجيل دى أرنامونو	محمود السيد على
٨٣-	مختارات شعرية	غوتفريد بن	خالد المعالي
٨٤-	موسوعة الأدب والنقد (ج١)	مجموعة من المؤلفين	عبد الصمد شيمة
٨٥-	منصور الحلاج (مسرحة)	صلاح زكى أقطاي	عبد الراراق بركات
٨٦-	طول الليل (رواية)	جمال مير صادقى	أحمد فتحى يوسف شتا
٨٧-	نون والقلم (رواية)	جلال آل أحمد	ماجدة العناني
٨٨-	الابتلاء بالتقرب	جلال آل أحمد	إبراهيم الدسوقي شتا
٨٩-	الطريق الثالث	أنتوني جينز	أحمد زايد ومحمد محيى الدين
٩٠-	وسم السيف وقصص أخرى	يورخيخس وأخرون	محمد إبراهيم مبروك
٩١-	المسرح والتجريب بين النظرية والتطبيق	باربرا لاسموتسكا - بشونياك	محمد هناء عبد القناح
٩٢-	لسانيات وخمسين السرح الإنسانى أمريكى المعاصر	كارلوس ميغيل	نادية جمال الدين
٩٣-	محدثات العولة	مايك فيذرستون وسكوت لاش	عبد الوهاب طوب
٩٤-	مسرحيات الحب الأول والصحبة	صمويل بيكيت	فوزية العشاوى
٩٥-	مختارات من المسرح الإيباني	أنطونيو بويرو بايخو	سرى محمد عبد اللطيف
٩٦-	ثلاث زئبقات ووردة وقصص أخرى	نخبة	إموار الخراط
٩٧-	هوية فرنسا (مج١)	فرنان برودل	بشير السباعى
٩٨-	الهم الإنسانى والابتزاز الصهيونى	مجموعة من المؤلفين	أشرف الصباغ
٩٩-	تاريخ السينما العالمية (١٨٩٥-١٩٨٠)	ديفيد روبنسون	إبراهيم قنديل
١٠٠-	مساعدة العولة	بول ميرست وجراهام تومسون	إبراهيم فتحى
١٠١-	النص الروائى: تقنيات ومناهج	بيرنار فاليت	رشيد بنحو
١٠٢-	السياسة والتسامح	عبد الكبير الخطيبى	عز الدين الكنانى الإدريسي
١٠٣-	قبر ابن عربى يليه آيا (شعر)	عبد الوهاب المؤيد	محمد بنيس
١٠٤-	أوبرا ماهوجنى (مسرحية)	برتولت بريشت	عبد الغفار مكاوى
١٠٥-	مدخل إلى النص الجامع	جيرار جينيت	عبد العزيز شبيل
١٠٦-	الأدب الأندلسى	ماريا خيموس روبييرامتى	أشرف على دعدور
١٠٧-	سيرة الفنان فى الشعر الأمريكى اللاتينى المعاصر	نخبة من الشعراء	محمد عبد الله الجعيدى
١٠٨-	ثلاث دراسات عن الشعر الأندلسى	مجموعة من المؤلفين	محمود على مكي
١٠٩-	حروب المياه	جون بولوك وعادل درويش	هاشم أحمد محمد
١١٠-	النساء فى العالم الثامن	حسنه ييجوم	منى قطان
١١١-	المرأة والجريمة	فرانسس هيبسون	ريهام حسين إبراهيم
١١٢-	الاحتجاج الهادئ	أرلين علوى ماكليود	إكرام يوسف

١١٢-	رأية التمرد	سادى پلانت	أحمد حسان
١١٤-	مسرحتنا حصاد كرنجى وسكان المستقع	رول شوينكا	نسيم مجلى
١١٥-	غرفة تخص المرء وحده	فرچينيا وواف	سمية رمضان
١١٦-	امراة مختلفة (درية شافيق)	سيتشيا نلسون	نهاد أحمد سالم
١١٧-	المرأة والجنوسة فى الإسلام	لبنى أحمد	منى إبراهيم وهالة كمال
١١٨-	النهضة النسائية فى مصر	بث بارون	لميس النقاش
١١٩-	النساء والأسرة وقوانين الطلاق فى التاريخ الإسلامى	أميرة الأزهرى سنبل	بإشراف: روف عباس
١٢٠-	الحركة النسائية والتطور فى الشرق الأوسط	لبنى أبو لغد	مجموعة من المترجمين
١٢١-	اللبليل الصغير فى كتابة المرأة العربية	فاطمة موسى	محمد الجندى وإيزابيل كمال
١٢٢-	نظام التربية القيم والنموذج المثالى للإنسان	جوزيف فوجت	منيرة كروان
١٢٣-	الإمبراطورية العثمانية وعلاقاتها الدولية	أنثىل ألكسندرو فنادولينا	أنور محمد إبراهيم
١٢٤-	النهر الكاتب: أوهام التراسمالية العالمية	جون جروى	أحمد فؤاد بلبع
١٢٥-	التحليل الموسيقى	سيدرك ثورپ ديفى	سمحة الخولى
١٢٦-	فعل القراءة	فولفانج إيسر	عبد الوهاب غلوب
١٢٧-	إرهاب (مسرحية)	صفاء فتحى	بشير السيامى
١٢٨-	الأدب المقارن	سوزان بامسنت	أميرة حسن نويرة
١٢٩-	الرواية الإسبانية المعاصرة	ماريا دولورس أسيس جاروته	محمد أبو العطا وآخرون
١٣٠-	الشرق بصعد ثائية	أندرية جوندز قراتك	شوقى جلال
١٣١-	مصر القديمة: التاريخ الاجتماعى	مجموعة من المؤلفين	لوريس بقطر
١٣٢-	ثقافة العولمة	مايك فيذرستون	عبد الوهاب غلوب
١٣٣-	الخوف من المرايا (رواية)	طارق على	طلعت الشايب
١٣٤-	تشریح حضارة	بارى ج. كيمپ	أحمد محمود
١٣٥-	المختار من نقد ت. س. إليوت	ت. س. إليوت	ماهر شفيق فريد
١٣٦-	فلاحو الباشا	كينيث كوني	سهر توفيق
١٣٧-	مذكرات شابت فى العملة الفرنسية على مصر	جوزيف مارى مواريه	كاميليا صبحى
١٣٨-	عالم التليفزيون بين الجمال والعنف	أندرية جالوكسمان	وجيه سمعان عبد المسيح
١٣٩-	پارسيفال (مسرحية)	ريتشارد فاچنر	مصطفى ماهر
١٤٠-	حيث تلقى الأنهار	هريوت ميسن	أمل الجبورى
١٤١-	اثنتا عشرة مسرحية يونانية	مجموعة من المؤلفين	نعيم عطية
١٤٢-	الإسكندرية : تاريخ ودليل	أ. م. فورستر	حسن بيومى
١٤٣-	قضايا التنظير فى البحث الاجتماعى	ديرك لايدر	عدلى السمري
١٤٤-	صاحبة اللوكاندة (مسرحية)	كارلو جولونى	سلامة محمد سليمان
١٤٥-	موت أرتيميو كروت (رواية)	كارلوس فوينتس	أحمد حسان
١٤٦-	الورقة الحمراء (رواية)	ميجيل دى لبيس	على عبدالرؤف البمنى
١٤٧-	مسرحيتان	تاتكرید مورست	عبدالغفار مكلاوى
١٤٨-	القصة القصيرة: النظرية والتقنية	إنريكي أندرسون إمبرت	على إبراهيم منوفى
١٤٩-	النظرية الشعرية عند إليوت وألونيس	عاطف فضول	أسامة إسبر
١٥٠-	التجربة الإغريقية	روبرت ج. ليتمان	منيرة كروان

بشير السباعي	فرنان برونل	هوية فرنسا (مج ٢ ، ١ ج)	١٥١-
محمد محمد الخطابي	مجموعة من المؤلفين	عدالة الهنود وقصص أخرى	١٥٢-
فاطمة عبدالله محمود	فيولين فانويك	غرام القرعنة	١٥٣-
خليل كلفت	فيل سليتر	مدرسة فرانكفورت	١٥٤-
أحمد مرسى	نخبة من الشعراء	الشعر الأمريكي المعاصر	١٥٥-
مى التلمساني	جى أنبال وآلان وأوديت فيرمو	المدارس الجمالية الكبرى	١٥٦-
عبدالعزیز يقوش	النظامى الكتجوى	خسرو وشيرين	١٥٧-
بشير السباعي	فرنان برونل	هوية فرنسا (مج ٢ ، ٢ ج)	١٥٨-
إبراهيم فتحي	ديفيد هوكس	الأيديولوجية	١٥٩-
حسين بيومي	بول إيرليش	آلة الطبيعة	١٦٠-
زيدان عبدالحليم زيدان	أليخاندرو كاسونا وأنطونيو جالا	مسرحيتان من المسرح الإسباني	١٦١-
صلاح عبدالعزيز محبوب	يوحنا الأسوي	تاريخ الكنيسة	١٦٢-
يأشرف: محمد الجوهري	جوردون مارشال	موسوعة علم الاجتماع (ج ١)	١٦٣-
نبيل سعد	جان لاكوتير	شامبولون (حياة من نور)	١٦٤-
سهير المصادفة	أ. ن. أفاناسييفا	حكايات الثعلب (قصص أطفال)	١٦٥-
محمد محمود أبوغدير	يشعياهو ليفمان	العلاقات بين الدينين واليهود في إسرائيل	١٦٦-
شكري محمد عياد	رايندرنات طاغور	في عالم طاغور	١٦٧-
شكري محمد عياد	مجموعة من المؤلفين	دراسات في الأدب والثقافة	١٦٨-
شكري محمد عياد	مجموعة من المؤلفين	إبداعات أدبية	١٦٩-
بسام ياسين رشيد	ميجيل دليبيس	الطريق (رواية)	١٧٠-
هدى حسين	فرانك بيجر	وضع حد (رواية)	١٧١-
محمد محمد الخطابي	نخبة	حجر الشمس (شعر)	١٧٢-
إمام عبد الفتاح إمام	ولتر ت. ستيس	معنى الجمال	١٧٣-
أحمد محمود	إيليس كاشعور	صناعة الثقافة السوداء	١٧٤-
وجيه سمعان عبد المسيح	لورينزو فيلشس	الكليفيزيون في الحياة اليومية	١٧٥-
جلال الهنا	توم تيتنبرج	نحو مفهوم للاقتصاديات البيئية	١٧٦-
حصه إبراهيم المنيف	هنري تروايا	أنطون تشيخوف	١٧٧-
محمد حمدي إبراهيم	نخبة من الشعراء	مختارات من الشعر اليوناني الحديث	١٧٨-
إمام عبد الفتاح إمام	أيسوب	حكايات أيسوب (قصص أطفال)	١٧٩-
سليم عبد الأمير حمدان	إسماعيل فصيح	قصة جاويد (رواية)	١٨٠-
محمد يحيى	فيمسنت ب. ليتش	الله اللى الأمريكى من التفتيات إلى الشابات	١٨١-
ياسين طه حافظ	وب. بيتس	الغنف والنبرة (شعر)	١٨٢-
فتحي العشري	رينيه جيلسون	چان كوككو على شاشة السينما	١٨٣-
دسوقي سعيد	هانز إيندورفر	القاهرة: حالة لا تنام	١٨٤-
عبد الوهاب علوب	توماس تومسن	أسفار العهد القديم في التاريخ	١٨٥-
إمام عبد الفتاح إمام	ميخائيل إينود	معجم مصطلحات هيجل	١٨٦-
محمد علاء الدين منصور	بُردج علوى	الأرضة (رواية)	١٨٧-
بدر الديب	ألفين كرنان	موت الأدب	١٨٨-

سعيد الفانمي	بول دي مان	السر والغميرة: مقالات في بلاغة النقد المعاصر	١٨٩-
محسن سيد فرجاني	كونفوشيوس	محاورات كونفوشيوس	١٩٠-
مصطفى حجازي السيد	الحاج أبو بكر إمام وآخرون	الكلام وأسمال وقصص أخرى	١٩١-
محمود علوي	زين العابدين المراغي	سياحت نامه إبراهيم بك (ج١)	١٩٢-
محمد عبد الواحد محمد	بيتر أبراهامز	عامل المنجم (رواية)	١٩٣-
ماهر شفيق فريد	مجموعة من النقاد	مختارات من النقد الانطو-أمريكي الحديث	١٩٤-
محمد علاء الدين منصور	إسماعيل نصيح	شنتاء ٨٤ (رواية)	١٩٥-
أشرف الصباغ	فالتين راسيوتين	الهلة الأخيرة (رواية)	١٩٦-
جلال السعيد الحفناوي	شمس العلماء شبلي النعماني	سيرة الفاروق	١٩٧-
إبراهيم سلامة إبراهيم	إنوين إمري وآخرون	الاتصال الجماهيري	١٩٨-
جمال أحمد الرفاعي وأحمد عبد الطيف حماد	يعقوب لاندو	تاريخ يهود مصر في الفترة العثمانية	١٩٩-
فخرى لييب	جيرهي سيبورك	ضحايا التسمية: المقاومة والبدائل	٢٠٠-
أحمد الأنصاري	جوزايا رويس	الجانب الديني للفلسفة	٢٠١-
مجاهد عبد المنعم مجاهد	رينيه ويليك	تاريخ النقد الأدبي الحديث (ج١)	٢٠٢-
جلال السعيد الحفناوي	الطاف حسين حالي	الشعر والشاعرية	٢٠٣-
أحمد هويدي	زالمان شازار	تاريخ نقد العهد القديم	٢٠٤-
أحمد مستجير	لويجي لوقا كافاللي- سفورزا	الجنات والشعوب واللغات	٢٠٥-
علي يوسف علي	جيمس جلايك	اليهودية تصنع علماً جديداً	٢٠٦-
محمد أبو العطا	رامون خوتاسنديز	ليل أفريقي (رواية)	٢٠٧-
محمد أحمد صالح	دان أوريان	شخصية العربي في المسرح الإسرائيلي	٢٠٨-
أشرف الصباغ	مجموعة من المؤلفين	السرد والمسرح	٢٠٩-
يوسف عبد الفتاح فرج	سنائي الفزنوي	مثنويات حكيم سنائي (شعر)	٢١٠-
محمود حمدي عبد الفتى	جوناثان كلر	فردينان دوسوميسير	٢١١-
يوسف عبد الفتاح فرج	مرزيان بن رستم بن شروين	قصص الأمير مرزيان على لسان الحيوان	٢١٢-
سيد أحمد علي الناصري	ريمون فلادو	مسرح منذ قدم نابليون حتى رحيل عبد الناصر	٢١٣-
محمد محيي الدين	أنتوني جينتز	قواعد جديدة للمنهج في علم الاجتماع	٢١٤-
محمود علوي	زين العابدين المراغي	سياحت نامه إبراهيم بك (ج٢)	٢١٥-
أشرف الصباغ	مجموعة من المؤلفين	جوانب أخرى من حياتهم	٢١٦-
نادية البنهاوي	صمويل بيكيت وهارولد بينتر	مسرحيتان ظليحتان	٢١٧-
علي إبراهيم منوفي	خوليو كورتاغان	لعبة الحجلة (رواية)	٢١٨-
طلعت الشايب	كارو إيشجورو	بقايا اليوم (رواية)	٢١٩-
علي يوسف علي	باري باركر	اليهودية في الكون	٢٢٠-
رفعت سلام	جريجوري جوزدانييس	شعرية كفافى	٢٢١-
تسيم مجلي	روناك جراي	فرانز كافكا	٢٢٢-
السيد محمد نقادي	ياول فيرايند	العلم في مجتمع حر	٢٢٣-
منى عبدالظاهر إبراهيم	برانكا ماجاس	دمار يوغسلافيا	٢٢٤-
السيد عبدالظاهر السيد	جابريل جارتيا ماركيث	حكاية غريق (رواية)	٢٢٥-
ظاهر محمد علي البريري	ديفيد هريت لورانس	أرض النساء وقصائد أخرى	٢٢٦-

السيد عبدالظاهر عبدالله	خوسيه ماريّا ديث بوركي	٢٢٧-	السرّح الإسباني في القرن السابع عشر
ماري تيريز عبدالسميع وخالد حسن	جانيت وولف	٢٢٨-	علم الجمالية وعلم اجتماع الفن
أمير إبراهيم العمري	نورمان كيغان	٢٢٩-	مازق البطل الوحيد
مصطفى إبراهيم فهمي	فرانسوا جاكوب	٢٣٠-	عن الذباب والفئران والبشر
جمال عبدالرحمن	خايمي سالوم بيدال	٢٣١-	الدراكيل أو الجيل الجديد (مسرحية)
مصطفى إبراهيم فهمي	توم ستونير	٢٣٢-	ما بعد المعلومات
طلعت الشايب	أرثر هيرمان	٢٣٣-	فكرة الاضمحلال في التاريخ الغربي
فؤاد محمد عكود	ج. سينسر تريمنجهام	٢٣٤-	الإسلام في السودان
إبراهيم الدسوقي شتا	مولانا جلال الدين الرومي	٢٣٥-	ديوان شمس تبريزي (ج١)
أحمد الطيب	ميشيل شونكفيتش	٢٣٦-	الولاية
عنايات حسين طلعت	روين فيدين	٢٣٧-	مصر أرض الوادي
ياسر محمد جادالله وعيسى مدبلي أحمد	تقرير لمنظمة الأنكتاد	٢٣٨-	العولة والتصوير
نادية سليمان حافظة وإيهاب صلاح فائق	جيلا راماز - رايوخ	٢٣٩-	العربي في الأدب الإسرائيلي
صلاح محبوب إدريس	كاي حافظ	٢٤٠-	الإسلام والغرب وإمكانية الحوار
ابتسام عبدالله	ج. م. كوتزي	٢٤١-	في انتظار البرابرة (رواية)
صبري محمد حسن	وليام إميسون	٢٤٢-	سبعة أنماط من الغموض
بإشراف: صلاح فضل	ليفي برونسفال	٢٤٣-	تاريخ إسبانيا الإسلامية (مج١)
نادية جمال الدين محمد	لاورا إسكيبييل	٢٤٤-	الغليان (رواية)
توفيق على منصور	إليزابيتا اديس وآخرون	٢٤٥-	نساء مقاتلات
علي إبراهيم منوفي	جابريل جارشيا ماركيث	٢٤٦-	مختارات قصصية
محمد طارق الشرفاوي	والتر أرميرست	٢٤٧-	الثقافة الجماهيرية والحدّاح في مصر
عبدالمطيف عبدالحليم	أنطونيو جالا	٢٤٨-	حقول عدن الخضراء (مسرحية)
رفعت سلام	دراجو شتامبوك	٢٤٩-	لغة التمزق (شعر)
ماجدة محسن أباطة	بومنيك فيك	٢٥٠-	علم اجتماع العلوم
بإشراف: محمد الجوهري	جورون مارشال	٢٥١-	موسوعة علم الاجتماع (ج٢)
علي بدران	مارجو بدران	٢٥٢-	رائدات الحركة النسوية المصرية
حسن بيومي	ل. أ. سيمينوفا	٢٥٣-	تاريخ مصر الفاطمية
إمام عبد الفتاح إمام	ديف روينسون وجودي جروفز	٢٥٤-	أقدم لك: الفلسفة
إمام عبد الفتاح إمام	ديف روينسون وجودي جروفز	٢٥٥-	أقدم لك: أفلاطون
إمام عبد الفتاح إمام	ديف روينسون وكريس جارات	٢٥٦-	أقدم لك: ديكرات
محمود سيد أحمد	وليم كلى رايت	٢٥٧-	تاريخ الفلسفة الحديثة
عبادة كحيلة	سير أنجوس فريزر	٢٥٨-	الفجر
فاروجان كازانجيان	نخبة	٢٥٩-	مختارات من الشعر الأرمني عبر العصور
بإشراف: محمد الجوهري	جورون مارشال	٢٦٠-	موسوعة علم الاجتماع (ج٢)
إمام عبد الفتاح إمام	زكي نجيب محمود	٢٦١-	رحلة في فكر زكي نجيب محمود
محمد أبو العلا	إدواردو مندوتا	٢٦٢-	مدينة المعجزات (رواية)
علي يوسف علي	جون جرين	٢٦٣-	الكشف عن حافة الزمن
لويس عوض	هوراس وشلي	٢٦٤-	إبداعات شعرية مترجمة

٢٦٥-	روايات مترجمة	أوسكار وايلد وصمويل جونسون	لويس عوض
٢٦٦-	مدير المدرسة (رواية)	جلال آل أحمد	عادل عبدالممنع على
٢٦٧-	فن الرواية	ميلان كونديرا	بدر الدين هروكي
٢٦٨-	ديوان شمس تبريزي (ج٢)	مولانا جلال الدين الرومي	إبراهيم الدسوقي شتا
٢٦٩-	وسط الجزيرة العربية وشرقها (ج١)	وليم جيفور بالجريف	صبري محمد حسن
٢٧٠-	وسط الجزيرة العربية وشرقها (ج٢)	وليم جيفور بالجريف	صبري محمد حسن
٢٧١-	الحضارة الغربية: الفكرة والتاريخ	توماس سي. باترسون	شوقي جلال
٢٧٢-	الأدبيرة الأثرية في مصر	سي. سي. والترز	إبراهيم سلامة إبراهيم
٢٧٣-	الأسرار الاجتماعية والثقافية للحركة المراهي في مصر	جوان كول	عنان الشهاوي
٢٧٤-	السيدة باربارا (رواية)	رومولو جاييجوس	محمود علي مكي
٢٧٥-	د. س. إليوت شاعرًا وثاقفًا وكاتبًا مسرحيًا	مجموعة من النقاد	ماهر شفيق فريد
٢٧٦-	فنون السينما	مجموعة من المؤلفين	عبدالقادر التمساني
٢٧٧-	الجيئات والصراع من أجل الحياة	براين فورد	أحمد فوزي
٢٧٨-	البدائيات	إسحاق عظيموف	ظريف عبدالله
٢٧٩-	الحرب الباردة الثقافية	ف. س. سوندرز	طلعت الشايب
٢٨٠-	الأم والنصيب وقمصن أخرى	بريم شند وآخرون	سمير عبد الحميد إبراهيم
٢٨١-	الفردوس الأعلى (رواية)	عبد الحليم شرر	جلال الحفناوي
٢٨٢-	طبيعة العلم غير الطبيعية	لويس ويلبرت	سمير جنا صادق
٢٨٣-	السهل يحترق وقمصن أخرى	خوان رولفو	على عبد الرزاق البعبي
٢٨٤-	هرقل مجنونًا (مسرحية)	يوريبيديس	أحمد متمان
٢٨٥-	رحلة خواجه حسن نظامي الدهلوي	حسن نظامي الدهلوي	سمير عبد الحميد إبراهيم
٢٨٦-	سياحت نامة إبراهيم بك (ج٢)	زين العابدين المراغي	محمود علاوي
٢٨٧-	الثقافة والعلة والنظام العالمي	أنتوني كنج	محمد يحيى وآخرون
٢٨٨-	الفن الروائي	ديفيد لودج	ماهر البيوطي
٢٨٩-	ديوان منوچهری الدامغانی	أبو نجم أحمد بن قوص	محمد نور الدين عبدالممنع
٢٩٠-	علم اللغة والترجمة	جورج مونان	أحمد زكريا إبراهيم
٢٩١-	تاريخ المسرح الإسباني في القرن العشرين (ج١)	فرانشيسكو رويس وأمون	السيد عبد الظاهر
٢٩٢-	تاريخ المسرح الإسباني في القرن العشرين (ج٢)	فرانشيسكو رويس وأمون	السيد عبد الظاهر
٢٩٣-	مقدمة للآداب العربي	روجر ألن	مجدي توفيق وآخرون
٢٩٤-	فن الشعر	بوالو	رجاء ياقوت
٢٩٥-	سلطان الأسطورة	جوزيف كاميل وبيل موريز	بدر الديب
٢٩٦-	مكبث (مسرحية)	وليم شكسبير	محمد مصطفى بدوي
٢٩٧-	فن النحو بين اليونانية والسريانية	نيونيسيوس ثراكس ويوسف الأهوازي	ماجدة محمد أنور
٢٩٨-	مناسبة العبيد وقمصن أخرى	نخبة	مصطفى حجازي السيد
٢٩٩-	ثورة في التكنولوجيا الحيوية	جين ماركس	هاشم أحمد محمد
٣٠٠-	أسطورة بيمبيوس في الأدب الإنجليزي والفرنسي (ج١)	لويس عوض	جمال الجزيري وبهاء جاعين وإيزابيل كمال
٣٠١-	أسطورة بيمبيوس في الأدب الإنجليزي والفرنسي (ج٢)	لويس عوض	جمال الجزيري و محمد الجندي
٣٠٢-	أقدم لك: فنجنشتين	جون هيتون وجودي جروفز	إمام عبد الفتاح إمام

٢٠٢-	أقدم لك: بوذا	جين هوب وبورن فان لون	إمام عبد الفتاح إمام
٢٠٤-	أقدم لك: ماركس	ريوس	إمام عبد الفتاح إمام
٢٠٥-	الجلد (رواية)	كروزيو مالابارته	صلاح عبد الصبور
٢٠٦-	الحماسة: النقد الكانطي للتاريخ	جان فرانسوا ليوتار	نبيل سعد
٢٠٧-	أقدم لك: الشعير	ديفيد بانينو وهوارد سلينا	محمود مكي
٢٠٨-	أقدم لك: علم الوراثة	ستيف جوفز وبورين فان لو	ممنوح عبد المنعم
٢٠٩-	أقدم لك: الذهن والمخ	أنجوس جيلاتي وأوسكار زاريت	جمال الجزيري
٢١٠-	أقدم لك: يونج	ماجى هايد ومايكل ماكجنس	محيى الدين مزيد
٢١١-	مقال في المنهج الفلسفي	ر.ج كولنجوود	فاطمة إسماعيل
٢١٢-	روح الشعب الأسود	وليم دييوس	أسعد حليم
٢١٣-	أمثال فلسطينية (شعر)	خايمير بيان	محمد عبدالله الجعدي
٢١٤-	مارسيل دوشامب: الفن كعدم	جانيس مينيك	هويدا السباعي
٢١٥-	جرامشي في العالم العربي	ميشيل برونديتو والظاهر لبيب	كاميليا صبحي
٢١٦-	محاكمة سقراط	أى. ف. ستون	نسيم مجلى
٢١٧-	بلا غد	س. شير لايموفا- س. زنيكين	أشرف الصياغ
٢١٨-	الابن الرئيس في السنوات العشر الأخيرة	مجموعة من المؤلفين	أشرف الصياغ
٢١٩-	صور دريدا	جايتري اسبيفاك وكريستوفر نوريس	حسام نايل
٢٢٠-	لمعة السراج لحضرة التاج	مؤلف مجهول	محمد علاء الدين منصور
٢٢١-	تاريخ إسبانيا الإسلامية (مج ٢، ج١)	ليفى بروفنسال	بإشراف: صلاح فضل
٢٢٢-	وجهات نظر حديثة في تاريخ الفن الغربي	دبليو يوجين كلينبارو	خالد مقلح حمزة
٢٢٣-	فن الساتيرا	تراث يوناني قديم	هانم محمد فوزي
٢٢٤-	اللعب بالنار (رواية)	أشرف أسدى	محمود علوى
٢٢٥-	عالم الآثار (رواية)	فيليب بوسان	كريستين يوسف
٢٢٦-	المعرفة والمصلحة	يورجين هابرماس	حسن صقر
٢٢٧-	مختارات شعرية مترجمة (ج١)	نخبة	توفيق علي منصور
٢٢٨-	يوسف وزليفا (شعر)	نور الدين عبد الرحمن الجامي	عبد العزيز بقوش
٢٢٩-	رسائل عيد الميلاد (شعر)	تد هيوز	محمد عيد إبراهيم
٢٣٠-	كل شيء عن التمثيل الصامت	مارفن شيرد	سامي صلاح
٢٣١-	عندما جاء السريين وقصص أخرى	ستيفن جراي	سامية دياب
٢٣٢-	شهر العسل وقصص أخرى	نخبة	علي إبراهيم منولى
٢٣٣-	الإسلام في بريطانيا من ١٥٥٨-١٦٨٥	نبيل مطر	بكر عباس
٢٣٤-	لقطات من المستقبل	أرثر كلارك	مصطفى إبراهيم فهمي
٢٣٥-	عصر الشك: دراسات عن الرواية	ناتالي ساروت	فتحى العشرى
٢٣٦-	متون الأهرام	تصوص مصرية قديمة	حسن صابر
٢٣٧-	فلسفة الولاء	جوزايا رويس	أحمد الأنصاري
٢٣٨-	نظرات حائرة وقصص أخرى	نخبة	جلال الحفناوي
٢٣٩-	تاريخ الأدب في إيران (ج٢)	إدوارد براون	محمد علاء الدين منصور
٢٤٠-	اضطراب في الشرق الأوسط	بيرش بيربروجلو	قحري لبيب

حسن حلمي	راينر ماريا رلكه	قصائد من رلكه (شعر)	٣٤١
عبد العزيز بقوش	نور الدين عبد الرحمن الجامي	سلامان وأيسال (شعر)	٣٤٢
سمير عبد ربه	نادين جورديمير	العالم البرجوازي الزائل (رواية)	٣٤٣
سمير عبد ربه	بيتر بالانجير	الموت في الشمس (رواية)	٣٤٤
يوسف عبد الفتاح فرج	بونو نداشي	الركض خلف الزمان (شعر)	٣٤٥
جمال الجزيري	رشاد رشدي	سحر مصر	٣٤٦
بكر الطو	جان كوكتو	الصبي الطاشون (رواية)	٣٤٧
عبداله أحمد إبراهيم	محمد فؤاد كوبريلي	التصوفة الألمان في الأدب التركي (ج١)	٣٤٨
أحمد عمر شاهين	أرثر والدهورن وآخرون	دليل القارئ إلى الثقافة الجادة	٣٤٩
عطية شحاتة	مجموعة من المؤلفين	بانوراما الحياة السياحية	٣٥٠
أحمد الانصاري	جوزايا رويس	مبادئ المنطق	٣٥١
نعيم عطية	قسطنطين كفافيس	قصائد من كفافيس	٣٥٢
علي إبراهيم منوفي	باسيليو يابون مالدونادو	الفن الإسلامي في الثلث الزخرفة الهندسية	٣٥٣
علي إبراهيم منوفي	باسيليو يابون مالدونادو	الفن الإسلامي في الثلث الزخرفة النباتية	٣٥٤
محمود علوي	حجت مرتجي	التيارات السياسية في إيران المعاصرة	٣٥٥
بدر الرفاعي	بول سالم	الميراث المر	٣٥٦
عمر الفاروق عمر	تيموثي فريك ويبيتر غاندي	متون هرمس	٣٥٧
مصطفى حجازي السيد	نخبة	أمثال الهوسا العامة	٣٥٨
حبيب الشاروني	أفلاطون	محاورة بارمنيدس	٣٥٩
ليلى الشربيني	أندريه جاكوب ونويلا باركان	أنثروبولوجيا اللغة	٣٦٠
عاطف معتمد وأمال شاو	ألان جرينجر	التصحر: التهديد والمواجهة	٣٦١
سيد أحمد فتح الله	هاينرش شبورل	تلميذ بابنترج (رواية)	٣٦٢
صبري محمد حسن	ريتشارد جيبسون	حركات التحرير الأفريقية	٣٦٣
نجلاء أبو عجاج	إسماعيل سراج الدين	حدائق شكسبير	٣٦٤
محمد أحمد حمد	شارل بودليير	سالم باريس (شعر)	٣٦٥
مصطفى محمود محمد	كلاريسا بنكولا	نساء يركضن مع القناب	٣٦٦
البراق عبدالهادي رضا	مجموعة من المؤلفين	القلم الجريء	٣٦٧
عابد خزندار	جيرالد برنس	المصطلح السردى: معجم مصطلحات	٣٦٨
فوزية العشماوي	فوزية العشماوي	المرأة في أدب نجيب محفوظ	٣٦٩
فاطمة عبدالله محمود	كلير لا لويت	الفن والحياة في مصر الفرعونية	٣٧٠
عبدالله أحمد إبراهيم	محمد فؤاد كوبريلي	التصوفة الألمان في الأدب التركي (ج٢)	٣٧١
وحيد السعيد عبدالحميد	وانغ مينغ	عاش الشباب (رواية)	٣٧٢
علي إبراهيم منوفي	أومبرتو إيكو	كيف تعد رسالة دكتوراه	٣٧٣
حمادة إبراهيم	أندريه شديد	اليوم السادس (رواية)	٣٧٤
خالد أبو الميزيد	ميلان كونديرا	الخلود (رواية)	٣٧٥
إنوار الخراط	جان أنوي وآخرون	الفن وأحلام الستين (مسرحيات)	٣٧٦
محمد علاء الدين منصور	إدوارد براون	تاريخ الأدب في إيران (ج٤)	٣٧٧
يوسف عبدالفتاح فرج	محمد إقبال	المسافر (شعر)	٣٧٨

جمال عبدالرحمن	سنڀل باث	٣٧٩- ملك في الحديقة (رواية)
شيرين عبدالسلام	جوفتر جراس	٣٨٠- حديث من الفسافة
رانيا إبراهيم يوسف	و. ل. تراسك	٣٨١- أساسيات اللغة
أحمد محمد نادی	بهاء الدين محمد إسفنديار	٣٨٢- تاريخ طبرستان
سمير عبدالحميد إبراهيم	محمد إقبال	٣٨٣- هدية الحجاز (شعر)
إيزابيل كمال	سوزان إنجيل	٣٨٤- القصص التي يحكيها الأطفال
يوسف عبدالفتاح فرج	محمد علي بهزادراد	٣٨٥- مشنرى العشق (رواية)
ريهام حسين إبراهيم	جانيت تود	٣٨٦- دفاعاً عن التاريخ الأدبي النسوي
بهاء چاهين	جون دن	٣٨٧- أغنيات وسوناتات (شعر)
محمد علاء الدين منصور	سعدى الشيرازى	٣٨٨- مواظت سعدى الشيرازى (شعر)
سمير عبدالحميد إبراهيم	نخبة	٣٨٩- ثقافهم وقصص أخرى
عثمان مصطفى عثمان	إم. في. رويترس	٣٩٠- الأرشيفات والمدن الكبرى
منى الدروبي	مايف بينشى	٣٩١- الحافلة اليلكية (رواية)
عبداللطيف عبدالطيم	فرنانكو دى لاجرانجا	٣٩٢- مقامات ورسائل أندلسية
زينب محمود الخضيرى	نقوة لويس ماسينيون	٣٩٣- فى قلب الشرق
هاشم أحمد محمد	بول ديفيز	٣٩٤- القوى الأربع الأساسية فى الكون
سليم عبد الأمير حمدان	إسماعيل فصيح	٣٩٥- آلام سياوش (رواية)
محمود علوى	تقى نجارى راد	٣٩٦- السافاك
إمام عبدالفتاح إمام	لورانس جين وكيتى شين	٣٩٧- أقدم لك: نيتشه
إمام عبدالفتاح إمام	فيليب تودى وهوارد ويد	٣٩٨- أقدم لك: سارتر
إمام عبدالفتاح إمام	ديفيد ميروفتش وآلن كوركس	٣٩٩- أقدم لك: كامى
باهر الجوهري	ميشائيل إنده	٤٠٠- مومو (رواية)
ممدوح عبد المنعم	زياودين ساردر وأخرون	٤٠١- أقدم لك: علم الرياضيات
ممدوح عبدالمنعم	ج. ب. ماك إيفوى وأوسكار زاريت	٤٠٢- أقدم لك: ستيفن هوكينج
عماد حسن بكر	توبور شتورم وجونفرد كولر	٤٠٣- ربة الطر والملابس تصنع الناس (روايات)
طلية خميس	ديفيد إبرام	٤٠٤- تعويذة الحصى
حمادة إبراهيم	أندريه جيد	٤٠٥- إيزابيل (رواية)
جمال عبد الرحمن	مانويلا مانتاناريس	٤٠٦- المستعمرون الإسبان فى القرن ١٩
طلعت شاهين	مجموعة من المؤلفين	٤٠٧- الأدب الإيبانى المعاصر بأقلام كتابه
عنان الشهاوى	جوان فونشركنج	٤٠٨- معجم تاريخ مصر
إلهامى عمارة	برتراند راسل	٤٠٩- انتصار السعادة
الزواوى بغورة	كارل بوير	٤١٠- خلاصة القرن
أحمد مستجير	جينيغر أكرمان	٤١١- همس من الماضى
بإشراف: صلاح فضل	ليفى بروفنسال	٤١٢- تاريخ إسبانيا الإسلامية (مج ٢، ج ٢)
محمد البخارى	ناظم حكمت	٤١٣- أغنيات النقى (شعر)
أمل الصبان	باسكال كازاتوفا	٤١٤- الجمهورية الغالية للأدب
أحمد كامل عبدالرحيم	فريدريش دورينمات	٤١٥- صورة كوكب (مسرحية)
محمد مصطفى بدوى	أ. أ. وتشاردز	٤١٦- مبادئ النقد الأدبي والعلم والشعر

٤١٧-	تاريخ النقد الأدبي الحديث (ج٥)	رينيه ويليك	مجاهد عبدالمعزم مجاهد
٤١٨-	سياسات الزمر الحاكمة في مصر العشانية	جيم هاثواي	عبد الرحمن الشيخ
٤١٩-	العصر الذهبي للإسكندرية	جون مارلو	نسيم مجلى
٤٢٠-	مكرو ميخاس (قصة فلسفية)	فولتير	الطيب بن رجب
٤٢١-	الولاء والقيادة في المجتمع الإسلامي الأول	روى متحدة	أشرف كيلاني
٤٢٢-	رحلة لاستكشاف أفريقيا (ج١)	ثلاثة من الرحالة	عبدالله عبدالرازق إبراهيم
٤٢٣-	إسراعات الرجل الطيف	نخبة	وحيد النقاش
٤٢٤-	لوائح الحق واواسع المشرق (شعر)	نور الدين عبدالرحمن الجامي	محمد علاء الدين منصور
٤٢٥-	من طابوس إلى فرح	محمود طلوعى	محمود علوى
٤٢٦-	الغلافيش وقصص أخرى	نخبة	محمد علاء الدين منصور وعبد الحفيظ يعقوب
٤٢٧-	بانديراس الطاغية (رواية)	باي إنكلان	ثريا شلبى
٤٢٨-	الخزانة الخفية	محمد هوتك بن داود خان	محمد أمان صافى
٤٢٩-	أقدم لك: هيجل	ليود سينسر وأنترجى كروز	إمام عبدالفتاح إمام
٤٣٠-	أقدم لك: كانط	كريستوفر وانت وأنترجى كليموفسكى	إمام عبدالفتاح إمام
٤٣١-	أقدم لك: فوكو	كريس هوروكس وزيدان جفتيك	إمام عبدالفتاح إمام
٤٣٢-	أقدم لك: ماكياثلى	ياتريك كيرى وأوسكار زاريت	إمام عبدالفتاح إمام
٤٣٣-	أقدم لك: جويس	نيفيد نوريس وكارل فلنت	حمدي الجابري
٤٣٤-	أقدم لك: الرومانسية	دونكان هيث وچودى بورهام	عصام حجازى
٤٣٥-	توجهات ما بعد الحداثة	نيكولاس زوبرج	ناجي رشوان
٤٣٦-	تاريخ الفلسفة (مج١)	فريدريك كويلستون	إمام عبدالفتاح إمام
٤٣٧-	رحالة هندي في بلاد الشرق العربي	شيلبي النعماني	جلال الصقلاوى
٤٣٨-	بطلات وضحايا	إيمان ضياء الدين بييرس	عايدة سيف النولة
٤٣٩-	موت المراهبي (رواية)	صهر الدين عيني	محمد علاء الدين منصور وعبد الحفيظ يعقوب
٤٤٠-	قواعد اللهجات العربية الحديثة	كرستن بروسناد	محمد طارق الشرقاوى
٤٤١-	رب الأشياء الصغيرة (رواية)	أرؤنداتى روى	فخرى تيبب
٤٤٢-	حتشيسوت: المرأة القرونية	فوزية أسعد	ماهر جويجاتى
٤٤٣-	اثة العربية: تاريخها ومستوياتها وتأثيرها	كيس فوستيغ	محمد طارق الشرقاوى
٤٤٤-	أمريكا اللاتينية: الثقافات القديمة	لاوريت سيجورنه	صالح علماني
٤٤٥-	حول وزن الشعر	پرويز نائل خانلوى	محمد محمد يونس
٤٤٦-	التحالف الأسود	الكسندر كوكبين وجيفرى سانت كليلر	أحمد محمود
٤٤٧-	أقدم لك: نظرية الكم	ج. پ. ماك إيفرى وأوسكار زاريت	ممدوح عبدالمعزم
٤٤٨-	أقدم لك: علم نفس التطور	بيلان إيلمانز وأوسكار زاريت	ممدوح عبدالمعزم
٤٤٩-	أقدم لك: الحركة النسوية	نخبة	جمال الجزيرى
٤٥٠-	أقدم لك: ما بعد الحركة النسوية	صوفيا فوكا وريبيكا رايت	جمال الجزيرى
٤٥١-	أقدم لك: الفلسفة الشرقة	ريتشارد أوزبورن ويون فان لون	إمام عبد الفتاح إمام
٤٥٢-	أقدم لك: لينين والثورة الروسية	ريتشارد إيجينانزى وأوسكار زاريت	محمي الدين مزيد
٤٥٣-	القاهرة: إقامة مدينة حديثة	جان لوك أرنو	حليم طوسون وفؤاد الشهان
٤٥٤-	خمسون عاماً من السينما الفرنسية	رينيه بريودال	سوزان خليل

محمود سيد أحمد	فردريك كوبلستون	٤٥٥- تاريخ الفلسفة الحديثة (مج ٥)
هويدا عزت محمد	مريم جعفرى	٤٥٦- لا تنسنى (رواية)
إمام عبدالفتاح إمام	سوزان مولر أوكين	٤٥٧- النساء فى الفكر السياسى الغربى
جمال عبد الرحمن	مرثيديس غارثيا أرينال	٤٥٨- الموريستيكون الأندلسيون
جلال اليثا	توم تيتنبرج	٤٥٩- نمو مفهوم لاقتصاديات الموارد الطبيعية
إمام عبدالفتاح إمام	ستوارت هود ويتز جاستز	٤٦٠- أقدم لك: الفاشية والنازية
إمام عبدالفتاح إمام	داريان ليدر وجودى جروفز	٤٦١- أقدم لك: لكان
عبدالرشيد الصادق محمودى	عبدالرشيد الصادق محمودى	٤٦٢- طه حسين من الأزهر إلى السوربون
كمال السيد	وليام بلوم	٤٦٣- النبوة المارقة
حصه إبراهيم المنيف	مايكل بارنتى	٤٦٤- ديمقراطية للقلعة
جمال الرفاعى	لويس جنزيرج	٤٦٥- قصص اليهود
فاطمة عبد الله	فيوليل فانويك	٤٦٦- حكايات حب ويطولات فرعونية
ربيع وهبة	ستيفين ديلو	٤٦٧- التفكير السياسى والنظرة السياسية
أحمد الانصارى	جوزايا رويس	٤٦٨- روح الفلسفة الحديثة
مجدى عبدالرازق	نصوص حبشية قديمة	٤٦٩- جلال الملوك
محمد السيد الننة	جارى م. بيرنيسكى وآخرين	٤٧٠- الأراضى والجودة البيئية
عبد الله عبد الرزاق إبراهيم	ثلاثة من الرحالة	٤٧١- رحلة لاستكشاف أفريقيا (ج ٢)
سليمان العطار	ميجيل دى ثريانتس سابيدرا	٤٧٢- دون كيخوتى (القسم الأول)
سليمان العطار	ميجيل دى ثريانتس سابيدرا	٤٧٣- دون كيخوتى (القسم الثانى)
سهام عبدالسلام	يام موريس	٤٧٤- الأدب والنسوية
عادل هلال عثانى	فرجينيا دانيلسون	٤٧٥- صوت مصر: أم كلثوم
سحر توفيق	ماريلين بوث	٤٧٦- أرض الحباب بعيدة. بريم التونسى
أشرف كيلانى	هيلدا هوجام	٤٧٧- تاريخ الصين منذ ما قبل التاريخ حتى القرن العشرين
عبد العزيز حمدي	ليوشيه شنج ولى شى دونج	٤٧٨- الصين والولايات المتحدة
عبد العزيز حمدي	لاو شيه	٤٧٩- المقهى (مسرحية)
عبد العزيز حمدي	كر مو روا	٤٨٠- تساي ون جى (مسرحية)
رضوان السيد	روى متحدة	٤٨١- بريدة النبى
فاطمة عبد الله	روبير جاك تيبو	٤٨٢- موسوعة الأساطير والرموز الفرعونية
أحمد الشامى	سارة جاميل	٤٨٣- النسوية وما بعد النسوية
رشيد بنحدو	هانسن روبييرت يابوس	٤٨٤- جمالية التلقى
سمير عبدالحميد إبراهيم	نذير أحمد الدهلوى	٤٨٥- التوبة (رواية)
عبداللطيم عبدالغنى رجب	يان أسمن	٤٨٦- الذاكرة الحضارية
سمير عبدالحميد إبراهيم	رفيع الدين المراد أبابدى	٤٨٧- الرحلة الهندية إلى الجزيرة العربية
سمير عبدالحميد إبراهيم	نخبة	٤٨٨- الحب الذى كان وقصائد أخرى
محمود رجب	إيموند هُسرل	٤٨٩- هُسرل: الفلسفة علماً دقيقاً
عبد الوهاب علوب	محمد قادرى	٤٩٠- أسرار البقاء
سمير عبد ربه	نخبة	٤٩١- نصوص قصصية من روايات الأدب الأفريقى
محمد رفعت عواد	جى فارجيت	٤٩٢- محمد على مؤسس مصر الحديثة

محند صالح الفضال	هارولد بالمر	٤٩٢-	خطابات إلى طالب الصوتيات
شريف الصيغى	نصوص مصرية قديمة	٤٩٤-	كتاب الموتى: الخروج في النهار
حسن عبد ربه المصرى	إدوارد تيفان	٤٩٥-	اللويس
مجموعة من المترجمين	إكوانو بانولى	٤٩٦-	الحكم والسياسة فى أفريقيا (ج١)
مصطفى رياض	نادية العلى	٤٩٧-	الطمانية والنوع والنولة فى الشرق الأوسط
أحمد على بنوى	جوديث تاكر ومارجريت مريودز	٤٩٨-	النساء والنوع فى الشرق الأوسط الحديث
فيصل بن خضراء	مجموعة من المؤلفين	٤٩٩-	تقاطعات: الأمة والمجتمع والنوع
طلعت الشايب	تيتز روككى	٥٠٠-	فى ملفتى: دراسة فى السيرة الذاتية العربية
سحر قراج	آرثر جولد هامر	٥٠١-	تاريخ النساء فى الغرب (ج١)
هالة كمال	مجموعة من المؤلفين	٥٠٢-	أصوات بديلة
محمد نور الدين عيدالمعتم	نخبة من الشعراء	٥٠٣-	مختارات من الشعر الفارسى الحديث
إسماعيل المصنق	مارتن هايدجر	٥٠٤-	كتابات أساسية (ج١)
إسماعيل المصنق	مارتن هايدجر	٥٠٥-	كتابات أساسية (ج٢)
عبد الحميد فهمى الجمال	آن تيلر	٥٠٦-	ربما كان قديساً (رواية)
شوقى فهم	بيتر شيفر	٥٠٧-	سيدة الماضى الجميل (مسرحية)
عبدالله أحمد إبراهيم	عبد الباقي جليتناولى	٥٠٨-	المولوية بعد جلال الدين الرومى
قاسم عبده قاسم	آدم حبيزة	٥٠٩-	الفقر والإحسان فى مصر سلطنة المماليك
عبد الرزاق عيد	كارلو جولونى	٥١٠-	الأرملة الماكورة (مسرحية)
عبد الحميد فهمى الجمال	آن تيلر	٥١١-	كوكب مرقع (رواية)
جمال عبد الناصر	تيموثى كوريجان	٥١٢-	كتابة النقد السينمائى
مصطفى إبراهيم فهمى	تيد أنتون	٥١٣-	العلم الجسور
مصطفى بيومى عبد السلام	جورثان كوار	٥١٤-	مدخل إلى النظرية الأدبية
فنى مالى دوجلاس	فنى مالى دوجلاس	٥١٥-	من التقليد إلى ما بعد الحداثة
هبرى محمد حسن	آرنولد واشنطن وولنا باوندى	٥١٦-	إرادة الإنسان فى علاج الإيمان
سمير عبد الحميد إبراهيم	نخبة	٥١٧-	نقش على الماء وقمصن أخرى
هاشم أحمد محمد	إسحق عظيموف	٥١٨-	استكشاف الأرض والكون
أحمد الانتصارى	جوزايا روس	٥١٩-	محاضرات فى المثالية الحديثة
أمل الصبيان	أحمد يوسف	٥٢٠-	الواع الفرنسى بصير من الظلم إلى المشروع
عبد الوهاب بكر	آرثر جولد سميث	٥٢١-	قاموس تراجم مصر الحديثة
على إبراهيم منوفى	أميركو كاسترو	٥٢٢-	إسبانيا فى تاريخها
على إبراهيم منوفى	باسيليو بابون مالدونادو	٥٢٣-	الفن اللاتينى الإسلامى والمجنى
محمد مصطفى بنوى	وليم شكسبير	٥٢٤-	الملك لير (مسرحية)
نادية رفعت	دافيس جونسون	٥٢٥-	موسم صيد فى بيرو- وقصص أخرى
محيى الدين مزيد	ستيفن كرويل ووليم رانكين	٥٢٦-	أقدم لك: السياسة البيئية
جمال الجزيرى	ديفيد زين ميروفتس وروبرت كرمب	٥٢٧-	أقدم لك: كافكا
جمال الجزيرى	طارق على وقل إيفانز	٥٢٨-	أقدم لك: تروتسكى والماركسية
حازم محفوظ وحسن نجيب المصرى	محمد إقبال	٥٢٩-	بدائع العلامة إقبال فى شعره الأردى
عمر الفاروق عمر	رينيه جيرو	٥٣٠-	مدخل عام إلى فهم النظريات التراثية

٥٣١-	ما الذي حدث في «خندق» ١١ سبتمبر؟	چاك دريدا	صفاء فتحي
٥٣٢-	المغامر والمستشرق	هنري لورنس	بشير السباعي
٥٣٣-	تلم اللغة الثانية	سوزان جاس	محمد طارق الشرقاوى
٥٣٤-	الإسلاميون الجزائريون	سيفرين لايه	حمادة إبراهيم
٥٣٥-	مخزن الأسرار (شعر)	نظامى الكنجوى	عبدالعزیز بقوش
٥٣٦-	الثقافات وقيم التقدم	صمويل منتجتون ولورانس هاريزون	شوقي جلال
٥٣٧-	للحب والحرية (شعر)	نخبة	عبدالفار مكارى
٥٣٨-	النفس والأخر في قصص يوسف الشاروني	كيت دانييل	محمد الحديدي
٥٣٩-	خمسة مسرحيات قصيرة	كاريل تشرشل	محسن مصيلحي
٥٤٠-	توجهات بريطانية - شرقية	السير رونالد ستورس	رؤف عباس
٥٤١-	في تخيل وهاوس أخرى	خوان خوسيه مياس	مروة زق
٥٤٢-	قصص مختارة من الأدب اليوناني الحديث	نخبة	نعيم عطية
٥٤٣-	أقدم لك: السياسة الأمريكية	باتريك بروجان وكريس جرات	وفاء عبدالقادر
٥٤٤-	أقدم لك: ميلاني كلابين	روبرت هنتشل وآخرون	حمدي الجابري
٥٤٥-	يا له من سباق محموم	فرانسيس كريك	عزت عامر
٥٤٦-	ريموس	ت. ب. وايزمان	توفيق علي منصور
٥٤٧-	أقدم لك: بارت	فيليب تودي وأن كورس	جمال الجزيري
٥٤٨-	أقدم لك: علم الاجتماع	ريتشارد أوزبورن ويون فان لون	حمدي الجابري
٥٤٩-	أقدم لك: علم العلامات	بول كويلي ولينا جانز	جمال الجزيري
٥٥٠-	أقدم لك: شكسبير	نيك جروم وييرو	حمدي الجابري
٥٥١-	الموسيقى والمولة	ساميرون مائدي	سمحة الخولي
٥٥٢-	قصص مثالية	ميجيل دي ثريانتس	علي عبد الرؤف البمبي
٥٥٣-	مدخل للشعر الفرنسي الحديث والمعاصر	دانيال لوفرس	رجاء ياقوت
٥٥٤-	مصر في عهد محمد علي	عفاف لطفي السيد مارسوه	عبدالمصطفى عمر زين الدين
٥٥٥-	الإستراتيجية الأمريكية لقرن العاشر والعشرين	أناثولي أوتكين	أنور محمد إبراهيم ومحمد نصرالدين الجبالي
٥٥٦-	أقدم لك: جان بولريار	كريس موروكس وزيوران جيفتك	حمدي الجابري
٥٥٧-	أقدم لك: الماركيز دي ساد	ستوارت هود وجراهام كرولي	إمام عبدالفتاح إمام
٥٥٨-	أقدم لك: الدراسات الثقافية	زيودين سارديروبيرون فان لون	إمام عبدالفتاح إمام
٥٥٩-	الماس الزائف (رواية)	تشا تشاجي	عبدالحى أحمد سالم
٥٦٠-	صلصلة الجرس (شعر)	محمد إقبال	جلال السعيد المقتناوى
٥٦١-	جناح جبريل (شعر)	محمد إقبال	جلال السعيد المقتناوى
٥٦٢-	بلايين ويلايين	كارل ساجان	عزت عامر
٥٦٣-	ورود الخريف (مسرحية)	خاينيتو بينابينتى	صبرى محمد التهامي
٥٦٤-	عُش الغريب (مسرحية)	خاينيتو بينابينتى	صبرى محمد التهامي
٥٦٥-	الشرق الأوسط المعاصر	ديبورا ج. جيترو	أحمد عبدالحمد أحمد
٥٦٦-	تاريخ أوروبا في العصور الوسطى	موريس بيشوب	علي السيد علي
٥٦٧-	الوطن المختص	مايكل رايس	إبراهيم سلامة إبراهيم
٥٦٨-	الأصول في الرواية	عبد السلام حيدر	عبد السلام حيدر

٥٦٩-	موقع الثقافة	هومي بابا	ثائر ديب
٥٧٠-	بول الخليج الفارسي	سمير رويوت هاي	يوسف الشاروني
٥٧١-	تاريخ النقد الإسباني المعاصر	إيميليا دي ثوليتا	السيد عبد الظاهر
٥٧٢-	الطب في زمن الفراعنة	برونو أليوا	كمال السيد
٥٧٣-	أقدم لك: فرويد	ريتشارد ايجناتس وأسكار زارتي	جمال الجزيري
٥٧٤-	مصر القديمة في عيون الإيرانيين	حسن بيرنيا	علاء الدين السباعي
٥٧٥-	الاقتصاد السياسي للعولمة	نجير وودز	أحمد محمود
٥٧٦-	فكر ثريانتس	أمريكو كاسترو	ناهد العشري محمد
٥٧٧-	مغامرات بينوكيو	كارلو كولودي	محمد قدرى عمارة
٥٧٨-	الجماليات عند كيتس وفنت	أيومي ميزوكوشي	محمد إبراهيم وعصام عبد الوهف
٥٧٩-	أقدم لك: تشومسكي	جون ماهر وچودي جرونز	محيي الدين مزيد
٥٨٠-	دائرة المعارف الولاية (مج ١)	جون فيز وويل سيجرز	ياشارف: محمد فتحي عبدالهادي
٥٨١-	الحققي يموتون (رواية)	ماريو بوز	سليم عبد الأمير حمدان
٥٨٢-	مرايا على الذات (رواية)	هوشنك كلشيري	سليم عبد الأمير حمدان
٥٨٣-	الحيزان (رواية)	أحمد محمود	سليم عبد الأمير حمدان
٥٨٤-	سفر (رواية)	محمود نولت آبادي	سليم عبد الأمير حمدان
٥٨٥-	الأمير احتجاب (رواية)	هوشنك كلشيري	سليم عبد الأمير حمدان
٥٨٦-	السينما العربية والأفريقية	ليزييث مالمكوس وروي أرمز	سهام عبد السلام
٥٨٧-	تاريخ تطور الفكر الصيني	مجموعة من المؤلفين	عبدالعزیز حمدي
٥٨٨-	أمخوتب الثالث	أنيس كابرول	ماهر جورجاني
٥٨٩-	تمبكت المجيبة (رواية)	فيلكس دييوا	عبدالله عبدالرازق إبراهيم
٥٩٠-	أساطير من الموروثات الشعبية الفنلندية	نخبة	محمود مهدي عبدالله
٥٩١-	الشاعر والفكر	هوراتيس	علي عبدالتراب علي وصلاح رمضان السيد
٥٩٢-	الثورة المصرية (ج ١)	محمد صبري السوربوني	مجدي عبدالحافظ وعلي كورخان
٥٩٣-	قصائد ساحرة	بول فاليري	بكر الحلو
٥٩٤-	القلب السمين (قصة أطفال)	سوزانا تامارو	أمانى فوزي
٥٩٥-	الحكم والسياسة في أفريقيا (ج ٢)	إكوانو بانولي	مجموعة من المترجمين
٥٩٦-	الصحة العقلية في العالم	روبرت ديجارلي وأخرون	إيهاب عبدالرحيم محمد
٥٩٧-	مسلمو غرناطة	خوليو كاروباروخا	جمال عبدالرحمن
٥٩٨-	مصر وكنعان وإسرائيل	دونالد ريدفورد	بيومي علي قنديل
٥٩٩-	فلسفة الشرق	هرداد مهريز	محمود علاوي
٦٠٠-	الإسلام في التاريخ	برنارد لويس	مدحت طه
٦٠١-	النسوية والمواطنة	ريان فوت	أيمن بكر وسمر الشيشكلي
٦٠٢-	ليوتان: نحو فلسفة ما بعد حداثة	جيمس وليامز	إيمان عبدالعزیز
٦٠٣-	النقد الثقافي	أرثر أيزنبرجر	وفاء إبراهيم ورمضان بسطاوي
٦٠٤-	الكوارث الطبيعية (مج ١)	باتريك ل. أبوت	توفيق علي منصور
٦٠٥-	مخاطر كوكبنا المضطرب	إرنست زيبروسكي (الصغير)	مصطفى إبراهيم فهمي
٦٠٦-	قصة البردي اليوناني في مصر	ريتشارد هاريس	محمود إبراهيم السعدني

٦٠٧- قلب الجزيرة العربية (ج١)	هارى سينت فيلبى	صبرى محمد حسن
٦٠٨- قلب الجزيرة العربية (ج٢)	هارى سينت فيلبى	صبرى محمد حسن
٦٠٩- الانتخاب الثقافي	أجنر فوج	شوقي جلال
٦١٠- العمارة المدجنة	رفائيل لويث جوثمان	على إبراهيم متوفى
٦١١- النقد والأيدولوجية	تيرى إيجلتون	نخري صالح
٦١٢- رسالة النفسية	فضل الله بن حامد الحسينى	محمد محمد بونس
٦١٣- الديباجة والسياسة	كولن مايكل هول	محمد فريد حجاب
٦١٤- بيت الأقصر الكبير (رواية)	فوزية أسعد	منى قطان
٦١٥- عرض الأحداث التي وقعت في بغداد من ١٩٩٧ إلى ١٩٩١	أليس بسيزيتشى	محمد رفعت عواد
٦١٦- أساطير بيشما	روبرت باتنج	أحمد محمود
٦١٧- الفولكلور والبحر	هوراس بيك	أحمد محمود
٦١٨- نحو مفهوم لاقتصاديات الصحة	تشارلز فيليبس	جلال الدين
٦١٩- مقالات أورشليم القدس	ريمون استانبولى	عايدة الباجورى
٦٢٠- السلام الصليبي	توماس ماستنك	بشير السباعي
٦٢١- النوبة المعبر الحضارى	وليم ي. فدمز	فؤاد عكود
٦٢٢- أشعار من عالم اسمه الصين	أى تشينغ	أمير نبيه وعبدالرحمن حجازى
٦٢٣- نوادر جحا الإيرانية	سعيد قانعى	يوسف عبدالفتاح
٦٢٤- أزمة العالم الحديث	رينيه جيتو	عمر القاريق عمر
٦٢٥- الجرح السرى	جان جينييه	محمد براءة
٦٢٦- مختارات شعرية مترجمة (ج٢)	نخبة	توفيق على منصور
٦٢٧- حكايات إيرانية	نخبة	عبدالوهاب علوب
٦٢٨- أصل الأنواع	تشارلز داروين	مجدى محمود الملبجى
٦٢٩- قرن آخر من الهيمنة الأمريكية	نيقولا جويات	عزة النخيسى
٦٣٠- سيرتي الذاتية	أحمد بللو	صبرى محمد حسن
٦٣١- مختارات من الشعر الأفريقى المعاصر	نخبة	يأشرف حسن طلب
٦٣٢- المسلمون واليهود في مملكة فالنسيا	نولورس يرامون	وانيا محمد
٦٣٣- الحب وفنونه (شعر)	نخبة	حمادة إبراهيم
٦٣٤- مكتبة الإسكندرية	روى ماكرويد وسماعيل سراج الدين	مصطفى البهنساوى
٦٣٥- التثبيث والتكيف في مصر	جودة عبد الخالق	سمير كريم
٦٣٦- حج بولande	جناب شهاب الدين	سامية محمد جلال
٦٣٧- مصر الضخيمة	ف. روبرت هنتز	بدر الوقاى
٦٣٨- الديمقراطية والشعر	روبرت بن ودين	نؤاد عبد المطلب
٦٣٩- فنون الأرض (شعر)	تشارلز سيميك	أحمد شافعى
٦٤٠- الكساد	الأميرة أناكومنينا	حسن حبشى
٦٤١- برتراند رسل (مختارات)	برتراند رسل	محمد قدرى عمارة
٦٤٢- أقدم لك: دارين والتطور	جوناثان ميلر وروزين فان لون	منوح عبد المنعم
٦٤٣- سفرنامه حجاز (شعر)	عبد الماجد الدرايبادى	سمير عبدالحميد إبراهيم
٦٤٤- العلوم عند المسلمين	هوارد ديتيرنر	فتح الله الشيخ

عبد الوهاب علوب	تشارلز كجلى ويوجين ويتكوف	السياسة الخارجية الأمريكية بمصادرها الداخلية	٦٤٥-
عبد الوهاب علوب	سپهر ذبيح	قصة الثورة الإيرانية	٦٤٦-
فتحي العثمري	جون نينييه	رسائل من مصر	٦٤٧-
خليل كلفت	بياتريث سارلو	بورخيس	٦٤٨-
سحر يوسف	جى دى موياسان	الخوف وقصص خرافية أخرى	٦٤٩-
عبد الوهاب علوب	روجر أوين	الدولة والسلطة والسياسة في الشرق الأوسط	٦٥٠-
أمل الصبان	وثائق قديمة	ديليسيبس الذي لا نعرفه	٦٥١-
حسن نصر الدين	كلود ترونكر	آلهة مصر القديمة	٦٥٢-
سمير جريس	إيريش كستنر	مدرسة الطفلة (مسرحية)	٦٥٣-
عبد الرحمن الخميسي	نصوص قديمة	أساطير شعبية من أوزبكستان (ج١)	٦٥٤-
حليم طوسون ومحمود ماهر طه	إيزابيل فرانكو	أساطير وآلهة	٦٥٥-
ممدوح البستاوي	ألفونسو سامنتري	خبز الشعب والأرض الحمراء (مسرحيتان)	٦٥٦-
خالد عباس	مرثيديس غارثيا أرينال	محاكم التفتيش والموريسكيون	٦٥٧-

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

٣١٣٩ س ٢٠٠٤

